

الهداية

﴿ وهو رد على الكتاب المسمى اظهار الحق ﴾

وعلى

« الكتاب المسمى السيف الحميدي الصقيل »

فتشوا الكتب لانكم تظنون ان لكم فيها حياة ابدية . وهي التي تشهد لي

يوسف : ٣٩

فآفة وجهك للدين القيم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله

سورة الروم ٣٠ : ٤٢

﴿ الجزء الثالث ﴾

طبع بمعرفة المرسلين الاميركان بمصر سنة ١٩٠٠

115.
2.

זכרני יהודה ברצון עמך
פקדני בישועתה:
לראות בשובת בחיריה
לשמה בשמחת גויה
להתהלל עם-נחלתה:

* *

השיענו יהודה אלהינו
וקבצנו מן-הגוים
להורות לשם קדשה
להשתבח בתהלתה:

ברוך יהודה אלהי ישראל מן-העולם ועד
העולם ואמר כל-העם אמן הלל-יהודה:

*

יוחנן בן דוד

הספריה הלאומית
S 28 C 26684
: کتاب الهدایة

C.1 Vol. 3



2007475-30

الهداية

« وهو رد على الكتاب المسمى اظهار الحق »

وعلى

« الكتاب المسمى السيف الحميدي الصقيل »

فتشوا الكتب لانكم تظنون ان لكم فيها حياة ابدية . وهي التي تشهد لي

يو : ٥ : ٣٩

فأقم وجهك للدين القيم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله

سورة الروم ٣٠ : ٤٢

— — — — —

« الجزء الثالث »

طبع بمعرفة المرسلين الاميركان بمصر سنة ١٩٠٠

28V26684

3

28V26684
3

فهرست الجزء الثالث من الهداية

الباب الاول

(الفصل الاول)

صحيفة ١ في بيان الوحي الصادق والوحي الكاذب الكتب المقدسة موحى بها من الله ٣ حالة وحي محمد ٤ الفرق بين محمد وغيره من الانبياء الصادقين ٥ الشيطان قرين محمد ٧ عدم تاكد محمد من الحيات التي كان يتوهمها ٨ شروع محمد في الاتحار ٩ نتيجة ما تقدم ١٠ الوحي الصادق

(الفصل الثاني)

في البراهين التي تؤخذ من ذات القرآن على انه ليس بوحى ١١ تأليف القرآن مقطوعاً ١٢ معنى الروح ١٤ مقارنة بين الكتب المقدسة وبين القرآن ١٥ اسباب اقوال القرآن ١٧ اليهود تمنى الموت ١٨ جبريل

(الفصل الثالث)

في باقي البراهين الداخلية التي تؤخذ من القرآن على انه ليس بوحى ١٩ قول اليهود راعنا ٢٠ النسخ ٢١ عجز محمد عن المعجزات محاولة اليهود في رد المسلمين ٢٢ التصارى واليهود ٢٣ تغير القبلة ٢٥ مقام ابراهيم

(الفصل الرابع)

في البراهين الداخلية التي تؤخذ من ذات القرآن ويستدل منها على انه ليس بوحى ٢٦ طلب اهل الكتاب الصفا والمروة ٢٧ الرفث ٢٨ الحج والعمرة ٢٩ الحج التجارة في الحج الافاضة ٣٠ ذكر الله ٣١ الغدر ٣٢ الشهوة البهيمية ٣٤ طهارة وصايا الله كيفية ارجاع المطلقة ٣٥ مداراة محمد لقومه ٣٦ اخذ محمد اقوال النساء مذهب التناسخ

(الفصل الخامس)

في اليينات الداخلية على ان القرآن ليس بوحى الهى مطلقاً ٣٧ طلب معجزات عجز محمد عن عمل معجزات ٣٨ عجز محمد عن عمل آيات ٣٩ اشراف قریش ومحمد

(ب)

٤١ جبريل والكلاب ٤٢ انقطاع الوحي بسبب جرو ٤٣ عائشة سبب التيمم
٤٤ كاتب محمد ٤٥ التكفير عن الخطيئة سرقة محمد اقوال اهل الكتاب ٤٦ وقوع
محمد في الشرك

(الفصل السادس)

تمة البراهين الداخلية على ان القرآن ليس بوحي ٤٧ اخذ محمد امرأة زيد ٤٨ ايها
امرأة نفسها لمحمد ٤٩ تخيير محمد في امر نسائه وحيه حسب هواه ٥٠ غدره بحفصة ٥١ حبه
لعائشة وكثرة نكاحه ٥٢ لعن محمد لاعدائه ٥٣ سحر اليهودي لمحمد ٥٤ نتيجة ما تقدم

﴿ الباب الثاني ﴾

(الفصل الاول)

في تنزه الكتب المقدسة عن كل ما يشين ٥٨ سلامة الكتب المقدسة عن الاختلافات
٥٩ تناقض القرآن ٦٠ تنزه الكتب المقدسة عن الخطأ ٦١ تنزه الكتب المقدسة عن
التحريفات تحريف القرآن وتبدده ٦٢ الكتب المدسوسة الاحاديث المدسوسة
٦٣ سفر استير سفر دانيال سفر عزرا ٦٤ كتاب القضاة سفر راعوث ٦٥ سفر
نحميا سفر ايوب ٦٦ سفر امثال سليمان ٦٧ سفر الجامعة وسفر نشيد الانشاد سفر
اشعيا ٦٨ انجيل متى ٧٠ انجيل يوحنا ورسائله ٧١ رسالة بطرس الثانية

(الفصل الثاني)

في ان جميع الكتب المقدسة موحى بها من الروح القدس ٧٢ الكتب الموحى بها ٧٤ نسيان
محمد في البلاغات مزاج محمد ٧٦ اقوال علماء المسلمين في بلاغات الرسل كتابة النبي
حسب طبعه ٧٧ اتخاذ الله الاسباب الثانوية ٧٨ ليس كل ما يكتب النبي الهامياً
٧٩ التواريخ المقدسة وحي ٨٠ القصص في القرآن ٨١ تنزه الكتب المقدسة عن التناقض
بولس وحنانيا

(الفصل الثالث)

في الهام الحوارين بالروح القدس ٨٢ الهام الحوارين ٨٣ الادلة على الهام الحوارين
٨٤ مؤاخذه بولس لبطرس ٨٥ نذر بولس ٨٦ الهام بولس الرسول ٨٧ الافتخار

٨٩ الظن بمعنى اليقين عدم امانة المعارض ٩٠ التواريخ المقدسة موحى بها ٩٢ قصص القرآن ٩٣ الهام لوقا البشير ٩٥ بينات على الهام لوقا ايها الحواريين الروح القدس ٩٦ الصحابة والتابعون

(الفصل الرابع)

في دحض افتراء الكفرة وتأييد الهام الحواريين ونزاهة الكتب المقدسة مما نسبوها لها ٩٦ كل الكتاب موحى به ٩٧ الحمر دواء ٩٨ مدح محمد للعسل الرداء في ترواس والمنزل ١٠٠ مطامع صحابة محمد في الدنيا ١٠١ القرآن مشحون بخصوصيات محمد ١٠٢ تكرار الاعتراضات ومبحث في الوحي ١٠٣ الالفاظ موحى بها

(الفصل الخامس)

في الكلام على خمسة اسفار موسى واقوال بعض المصلحين وركاكة ترجمة المعارض وغيرها من المباحث ١٠٦ المواد التي اخذ منها موسى ١٠٧ سفر التكوين كتب بعد دعوته ١٠٨ لوثر لوثر واجريكولا ١٠٩ مذهب الايمان بدون عمل صالح ١١٠ ادب معاوية وقول العدو في عدوه عقيدة المسلمين تشبه عقيدة اجريكولا ١١٢ منافع الزيت صحة رسالة يعقوب ١١٣ كل كلام الله في درجة واحدة ١١٤ ركاكة ترجمة المعارض المسيحيون الاول والقيامة ١١٥ صحة الترجمة ١١٧ حذف المعارض لاقوال بيلي ١١٩ الافتراء على بعض الافاضل

(الفصل السادس)

في تنزه التوراة والانجيل من التحريف والتبديل ١٢٠ تعسف المعارض رأي اكهارن ١٢٧ اعتبار الائمة للكتب المقدسة ١٢٨ الاناجيل والرسائل في مجلد واحد قرآءة الكتب المقدسة في المعابد ١٢٩ تفاسير الكتب المقدسة نتيجة ما تقدم

(الفصل السابع)

في فساد الكتب المفتعلة وفي الاشارة الى قرآن مسيلمة وقرآن ابن المقفع والمختار والاحاديث الكاذبة ١٣٠ الكتب المدسوسة ١٣١ تاشيان سرنشوس ١٣٢ الابيونيون ١٣٤ سلسوس ١٣٥ قرآن مسيلمة وقرآن المقفع وغيرها ١٣٧ بدع المسلمين ١٣٨ التصرف في القرآن ١٣٩ احاديثهم الكاذبة

(الفصل الثامن)

في تنزه الكتاب المقدس عن التغير ١٤٠ متى ص ١ و ٢ ١٤٢ قصة يهوذا ١٤٣ عدم مناسبة اقوال القرآن ١٤٤ بركة بيت حسدا ١٤٧ سفر ١ اخبار الايام الاول والثاني

(الفصل التاسع)

في شهادة القرآن وعلماء المسلمين لتنزه الكتاب المقدس من التحريف والتبديل ١٤٨ عدم ضياع التوراة والانجيل قبل محمد ١٥٣ شهادة السور المدنية ١٥٦ تحريف اهل البدع للقرآن ١٦٠ القرآن بمجموع روايات

(الفصل العاشر)

في ان الكتب المقدسة هي الاصل وفي تعلم الصحابة منها وفي عداوة اليهود لمحمد وفي الرد على الرازي والقرطبي والمقرئ وغيرهم ١٦٢ عدم جواز جعل القرآن دستوراً ١٦٥ عدم جواز الاستفهام من اهل الكتاب ١٦٦ تعلم الصحابة من اهل الكتاب ١٦٧ عداوة اليهود لمحمد ١٦٨ السفاهة سلاح الجاهل ١٧٠ صلوة محمد على النجاشي اعتراضات الرازي على المسيحيين ١٧٢ افتراء القرطبي على كتب الله ١٧٥ المقرئ والتوراة السبعينية ١٧٦ المقرئ على الانجيل ١٧٧ صلب المسيح

(الفصل الحادي عشر)

في صحة سند الكتب المقدسة ومقارنة الديانة المسيحية بغيرها ١٧٨ السند المتصل ١٧٩ السند المتصل للاحاديث ١٨٣ الاقباس ١٨٦ الفرق بين الديانة المسيحية وبين غيرها ١٨٨ بعض قوانين كونفوشياس مقارنة الديانة المسيحية بالاسلامية ١٩١ تفحات الديانة المسيحية

(الفصل الثاني عشر)

في باقي الينيات على ان الكتب المقدسة وصلت من السلف الى الخلف بالسند المتصل القوي ١٩٢ بوليكاربوس ١٩٣ اغناطيوس ١٩٦ اتفاق البشيرين لتاثيران ١٩٧ ديونيسيوس ترجمة اورجينوس ٢٠١ المرحوم ميخائيل مشاقه ٢٠٢ عدم استيفاء المعارض للسند المتصل هل يمكن جمع الانجيل من كتب الاثمة ٢٠٣ متى جمعت احاديث محمد ٢٠٥ ايرينيوس ٢٠٧ انجيل مرقس ٢٠٩ انجيل لوقا

﴿ الباب الثالث ﴾

(الفصل الاول)

في تنزه الكتاب المقدس عن التحريف مطلقاً ٢١٠ عدم التحريف المعنوي في كتب
الله ٢١١ تحريف القرآن غرائب التفسير ٢١٢ التوراة ٢١٣ بيان سفي الابهاء
٢١٦ يوسفوس من الطوفان الى ابراهيم ٢١٧ قينان ٢١٨ الترجمة السامرية ٢١٩ جبل
عيبال وجرزيم ٢٢٠ الكعبة ٢٢٢ هيكل جرزيم

(الفصل الثاني)

في الرد على اعتراضاته المكررة ٢٢٣ قطعان الغنم والرعاة ٢٢٤ سبع سنين ٢٢٥ معكة
اخزيا آحاز ملك اسرائيل ٢٢٦ النقل بالمعنى ٢٢٧ النفي والاثبات ٢٢٨ عدد
بنى اسرائيل ويهوذا ٢٢٩ افتراء لا يعرف له اول من آخر . ارام . لفظ اربعين . يوشيب . بشت
التحكموني اولاد بنيامين ٢٣١ الجده هو آب لابن الابن حقيقة . التوراة وعزرا

(الفصل الثالث)

٢٣٣ في باقي الرد على اعتراضاته المكررة ٢٣٤ بعض الاسماء ٢٣٥ بعض الاعداد عمر
بعض الملوك تقبوا يدي ورجلي احتمال اللفظ ٢٣٦ لم ترعين ولم تسمع اذن الخ
٢٣٩ اختلاف قراآت القرآن ٢٤١ كتاب الله منزّه عن اللبس بخلاف القرآن
٢٤٣ كنيسة الله ٢٤٤ اعتراض على الاسم المظهر لفظ ملك الشاهد الاخير

(الفصل الرابع)

في دحض ما ادعى به من التحريف بالزيادة ٢٤٤ الكتب الموضوعية والمجالس ٢٤٦ مجلس
نيقية ٢٤٧ مجلسا لاوديكية وقرطاجنة مجلسا فلورنس وترنت ٢٤٨ كتاب اشير
٢٤٩ الكنيسة الرومانية والكتب الموضوعية

(الفصل الخامس)

في الرد على الشبهات التي اوردها بخصوص خمسة اسفار موسى ٢٥٠ الشاهد الثاني
٢٥١ الشاهد الثالث ٢٥٢ يائير بن سجبو جبل الله ٢٥٣ الشاهد السادس عوج
٢٥٤ الكنعانيون ٢٥٥ المن كتاب حروب الرب ٢٥٦ حبرون ٢٥٧ دان

٢٥٨ الكنعانيون في الارض اوائل التثنية ٢٥٩ الاصحاح الاخير من التثنية ٢٦١ السامرية والعبرية ٢٦٣ عدم دخول ابن زئى في جماعة الرب

(الفصل السادس)

في دحض ما اورده من الشبهات على باقى الكتب المقدسة ٢٦٣ الى هذا اليوم ٢٦٤ سفر ياشر ٢٦٦ تقسيم الارض على الاسباط ٢٦٧ ميراث بني جاد وحدود يهوذا آخر سفر يشوع آيات من سفر القضاة ٢٦٨ خمسون الف ويتشمس ١ صموئيل ١٧ : ١٨ ٢٧٠ فيلبس هيرودس المدرج ٢٧١ الثلاثون فضة في النبوات

(الفصل السابع)

في الرد على ما اورده من الشبهات على بعض آيات من الانجيل ٢٧٣ داود وابياثار ٢٧٤ اقتسموا ثيابي واقترعوا على قميصي شهادة الثلاثة ٢٧٨ الالف والياء ٢٨٩ اعتراف فيلبس ٢٨٠ ترفس مناخس ٢٨١ سمعان الدباغ ٢٨٢ للرب الارض وملؤها لفظة ايضا ٢٨٣ لفظة القلب آخر عبارة في الصلوة الربانية ٢٨٤ المرأة التي اشتكوا عليها ٢٨٦ علانية ٢٨٧ الى التوبة ٢٨٨ الصبغة التي اصطبغ بها ٢٨٩ ابن الانسان ٢٩٠ نتيجة لما تقدم

(الفصل الثامن)

٢٩٢ في اختلافات قراآت القرآن ٣٠١ انتشار الانجيل

٢٩٢ ٢٩٢ ٢٩٢

٢٩٢ ٢٩٢ ٢٩٢

٢٩٢ ٢٩٢ ٢٩٢

٢٩٢ ٢٩٢ ٢٩٢

٢٩٢ ٢٩٢ ٢٩٢

❖ كتاب الهداية ❖

الحمد لله الذي أنار عقولنا بكتابه المقدس أصل العلم والدراية . شمس الكمال والنهاية .
 نور الاجنباء والهداية . ووفانا من غواية الضلالة . وغياهب الجهالة . تشكره على توفيقه
 العجيب . وعمل الفداء الغريب . فدبر سبحانه وتعالى بحكمته الباهرة . ومحبتة الظاهرة .
 طريقة لا تحيط بعظمتها العلوم . ولا تدرك كنه جلالها الفهوم . بها يخلص الانسان
 من وهدة الخطية . ويتحرر من الاسر والعبودية . ويهتدي الى الصراط القويم . ويتمتع
 بالجنة والنعيم . فان الكلمة الازلية يسوع المسيح مجلي مرآة الذات . مركز الاسماء والصفات
 مهبط انوار الجبروت . كاشف اسرار الملكوت . مجمع حقائق اللاهوت . توشح جلباب
 الناصوت . وعتقنا من الاسر . وزحزح عنا الامر . وبدد ظلمات الكفر والاشراك . وهدانا
 الى نور بياض الايمان والادراك . وأوردنا الى صبح جبين الهدى . فزال ليل دجى الغي والعمى
 فما اسمي حكمتك التي يعترف العالم بالعجز عن ادراكها . ويرجع العقل في رقبته خائبا عن
 كشفها وفكاكها . اما بعد فهذا هو الجزء الثالث من كتاب الهداية في دحض شبه اصحاب
 الغواية لم تقصد به سوى خدمة الحق وكشف الغياهب عن محيا الصدق فنطلب منه
 تعالى ان ينفع به كل طالب خلاص نفسه قبل الحلول في رسمه . والعاقل من
 لا يفرط في الاجلة بالمعجلة بل ينظر الى ما هو خير وابق واسمى واجدى . ربنا هبنا
 من لدنك توفيقا للقيام بهذه الخدمة الجليلة وتتم هذه الغاية النبيلة بفضلك وكرمك آمين

الباب الاول

❖ الفصل الاول ❖

(في بيان الوحي الصادق والوحي الكاذب)

الكتب المقدمة { قال صاحب كتاب اظهار الحق الفصل الرابع في بيان انه لا مجال لأهل
 موحى بها من الله { الكتاب ان يدعوا ان كل كتاب من كتب العهد العتيق والجديد كتب
 بالالهام وان كل حال من الاحوال المتدرجة فيه الهامى
 قلنا ان كل كتاب من كتب العهد القديم والجديد كتب بالالهام الروح

القدس قال الله في كتابه العزيز كل الكتاب هو موحى به من الله ونافع للتعليم والتوبيخ والتقويم والتأديب الذي في البر (٢ تيمو ٣ : ١٦) وورد ايضاً قوله تعالى لانه لم تأت نبوة قط بمشيئة انسان بل تكلم اناس الله القديسون مسوقين من الروح القدس (٢ بط ١ : ٢١) فترى من هذه الشهادة الصادقة ان كل كتب العهد الجديد والعهد القديم كتب بالهام الروح القدس وذلك لان هذه الكتب اشتملت على نبوات الهية قد تم أغلبها فعلاً وشهادات المؤرخين المتزهين عن الاغراض سواء كانوا من الوثنيين او غيرهم تدل على ان أغلبها تم حقيقة وهذا من اقوى الادلة على انها تنزيل الحكيم العليم العالم بالحوادث الماضية والحاضرة والمستقبله فانه لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين (سورة سبا ٣٤ : ٣ وكذلك يونس ١٠ : ٦٢) و (ثانياً) انها تأيدت بالمعجزات الباهرة الدالة على ان مصدرها هو الذي بيده الحركة والسكون فموسى شق البحر الاحمر وجعل العصا حية ويده بيضاء وضرب المصريين بعشر ضربات والمسيح شفى المرضى واقام الموتى وكذلك الحواريون فلا يتصور ان تكون بلاغات هؤلاء الانبياء والمرسلين غير موحى بها و (ثالثاً) انها نزلت على انبياء بررة صالحين و (رابعاً) انه لم يتمسك بها احد الا كانت سبباً في سعادته ورفاهيته حتى في هذه الدنيا فهذبت الاغبياء وبددت غياهب الجهالة والضلالة واوردت المتوحشين موارد التمدن ورفعتهم الى اوج السعادة بعد انحطاطهم في وهدة الشقاء والذل و (خامساً) انها لا تشتمل على شيء منافع للعقل السليم والذوق المستقيم و (سادساً) انها تشتمل على حقائق ثمينة لا يمكن التوصل اليها بمجرد نور الطبيعة أو العقل

البشري مهما أوتي من الذكاء والنباهة و (سابعاً) طهارة تعاليمها وقداسته وصاياها
و (ثامناً) موافقتها لبعضها بعضاً و (تاسعاً) ملائمتها لحالتها و (عاشرًا) توضيحها
لطريقة الخلاص وقوتها على إيقاظ الضمير وتنبيهه إلى حاله ولا عجب في هذا
فإن المولى سبحانه وتعالى أنار عقول الأنبياء الصادقين بروحه القدوس فيما قالوه
أو كتبوه وعصمهم عن الزلل والخطأ والنسيان في البلاغات الإلهية فكان هو
سبحانه وتعالى المتكلم على سنتهم وأيدهم بالمعجزات الباهرة وعلى هذا القياس
يكون القرآن غير موحى به من الله فانه (أولاً) لم يتأيد بمعجزة ولا آية
و (ثانياً) إن حالة صاحبه لم تكن لائقة ليتخذها المولى سبحانه وتعالى آلة في
البلاغات الإلهية و (ثالثاً) إن طرق وحيه منافية لطرق وحي الأنبياء الصادقين
وقبل الشروع في دحض شبه المعارض لنوضح بعض حالات محمد وقت اللقاء
الاقوال التي ادعى أنها وحي فنقول

حالة وحي) ورد في الأحاديث الصحيحة أنه كان إذا نزل عليه الوحي يغشى عليه وفي
محمد (رواية يصير كهيئة السكران يعني يقرب من حال المغشي عليه لتغيره عن
حاله الممهودة تغيراً شديداً حتى يصير صورته صورة السكران وقال علماء المسلمين
أنه كان يؤخذ من الدنيا وعن أبي هريرة كان محمد إذا نزل عليه الوحي استقبلته
الرعدة وفي رواية كرب لذلك وتزبد له وجهه وغمض عينيه وربما غط كعطيطة
البكر وعن عمر ابن الخطاب كان إذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه كدوي
النحل وسئل محمد كيف يأتيك الوحي (قال علماء المسلمين المراد بالوحي هنا
حامل الوحي جبريل) فقال أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشد عليّ
فيفصم أي يقلع عني وقد وعيت ما قال واجمع علماؤهم ومحدثوهم على أن محمداً

كان يجد ثقلاً عند نزول الوحي ويتحدر جبينه عرقاً في البرد كأنه الجمان
وربما غط كغطيط البكر حمرة عيناه وعن زيد بن ثابت كان اذا نزل الوحي
على محمد ثقل لذلك قال ومرة وقع فخذه على فخذي فوالله ما وجدت شيئاً
أثقل من فخذ محمد وربما أوحى اليه (اي اتته هذه النبوة) وهو على راحلته
فترعد حتى يظن ان ذراعها ينقسم وربما بركت وعن أسماء بنت عميس كان
محمد اذا نزل عليه الوحي يكاد يفشى عليه وعن أبي هريرة كان محمد اذا نزل
عليه الوحي صدع فيغلف رأسه بالحناء وفي مسلم عن أبي هريرة كان محمد اذا
نزل عليه الوحي لم يستطع احد منا يرفع طرفه اليه حتى ينقضي الوحي

فهذا الحال هو مغاير على خط مستقيم لحال الانبياء الكرام
فكان الواحد منهم يتكلم بالحكم الالهية ويصدع بالحق امام
الملوك والامراء والنبلاء والعلماء والفهاء والفلاسفة واصحاب
الاجاه والشوكة ولا يخشى في الحق لومة لائم وهو بصحة عقله وجسمه وفهمه
وذلك مثل صموئيل النبي وايليا واشعيا وحزقيال وغيرهم ولم يرد في كتاب الله
ان نبياً من الانبياء كان عند نزول الوحي يفشى عليه او يصير كالسكران او تحمر
عيناه او تجزع الناس بل البهائم من منظره او يغط كغطيط البكر (اي يهدر
كهدير الفتى من الابل) وغير ذلك من احوال التشنجات والامراض العصبية
فكان حال محمد اقرب شياً بحال مصاب بداء الصرعة او مصاب بتشنجات
عصبية وقد كان حاله قبل الادعاء بالوحي كذلك روى ابن اسحق انه كان
يُرقى من العين وهو بمكة قبل ان ينزل عليه القرآن فلما نزل عليه القرآن اصابه
نحو ما كان يصيبه قبل ذلك فكان يصيبه قبل نزول القرآن ما يشبه الاغماء

الفرق بين
محمد وغيره من
الانبياء الصادقين

بعد حلول الرعدة به وتغميض عينيه وتربد وجهه أي تغيره وغطيطه كغطيط
البكر فقالت له خديجة اوجه اليك من يريقك قال اما الآن فلا وقرر علماء
المسلمين ان آمنة يعني ام محمد رقت من العين وقيل لما كانت حاملاً به
جاءها الملك وقال لها قولي اذا ولدته

اعينه بالواحد * من شر كل حاسد

الشیطان { وقال المفسرون انه كان لمحمد عدو من شياطين الجن يقال له الابيض
قرين محمد } كان يأتيه في صورة جبريل واعترض علماء المسلمين بانه يلزم عليه
عدم الوثوق بالوحي وهو اعتراض في محله لانه صادر عن فكر وترو ولكنهم
اجابوا عن ذلك بان الله سبحانه وتعالى جعل في محمد علماً ضرورياً يميز به بين
جبريل وبين هذا الشيطان قالوا ولعل هذا الشيطان غير قرينه الذي أسلم وفي
كلام ابن العباد وشيطان الانبياء يسمى الابيض قالوا وهذا الشيطان هو الذي
أغوى صيحا الراهب العابد بعد عبادته ٥٠٠ سنة وقيل ٧٠ سنة وهو المعني
بقوله في القرآن كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بري
منك (سورة الحشر ٥٩ : ١٦) وقال الخازن بالحرف الواحد على هذه العبارة
ان الشيطان المسمى الابيض تصدى لمحمد وجاءه في صورة جبريل ليوسوس
اليه على وجه الوحي فلحقه جبريل فدفعه الى اقصى الهند (انتهى بحروفه)
ولا يخفى ان احوال الانبياء الصادقين هي منافية لهذه الاحوال على خط
مستقيم فانهم تربوا في مهدي التقوى وعبادة الله الصحيحة فورد في الكتاب
المقدس بانه لما ولد صموئيل النبي كرسه امه لخدمة هيكل الله فتربى عند
عالي الكاهن وتعلم الشريعة وأوحى الله اليه ارادته الصالحة مختبأ عن الشر الذي

يحل بالفجار ولم يرد في كتاب الله ان والدته رقتة من الحاسد او العين فان امه كانت من شعب الله وكانت تعرف ان الحركة والسكون والمرض والموت هي بيد الله فقط وهذا بخلاف الامهات الشريرات اللواتي يعتقدن بالعين وغيرها من الخرافات وثانياً لم يرد في كتاب الله ان نبياً من انبياء الله كان له قرين من الجن او شيطان من الشياطين فان الشيطان لا يكون قريناً الا للمارق عن الحق المجرد عن النعمة الالهية اما الذي فيه نعمة الله فيسكن فيه الروح القدس قال الرسول اتم هياكل الله وروح الله حال فيكم وهذا الكلام موجه لعموم المؤمنين بالمسيح فما بالك بانبيائه وهل يعقل او يتصور ان المولى سبحانه وتعالى يأتمن من به صرعة او مرض عصبي او آفة من الآفات او له قرين من الجن او شيطان من الشياطين على كلمته الالهية واعلان ارادته للخلق فمن أوتي ذرة من التمييز لا يصدق ذلك

والحاصل ان من تأمل في التوراة والانجيل رأى ان انبياء الله كانوا منزهيين عن الآفات والاعتقادات والخرافات الفاسدة وكان كلهم مؤيدين بالروح القدس فهو الذي كان يرشدهم الى ما يقولون ويهديهم الى ما يفعلون وكتاب الله يعلمنا ان موسى النبي كان تهذب في اعظم مدارس مصر التي انفردت بالعلوم في ذلك العصر وكان بولس الرسول تلميذاً لاشهر اساتذة تلك الاعصر . وبصرف النظر عن ذلك فكان الروح القدس هو الهادي لهم فلا ينطقون الا بارادة الله ولم تكن للشياطين والابالسة سلطة عليهم في شيء ما بل كانوا يجزعون منهم لان قوة الله كانت معهم وفيهم وحواليهم

ومن نظر في الاحاديث المحمدية التي هي عندهم بمنزلة القرآن
 في الاعتقادات والمعاملات رأى ان محمداً كان غير متأكداً
 من الخيالات التي كان يتخيلها والاهام التي كان يتوهمها فورد
 عن اسمعيل بن أبي حكيم مولى الزبير انه حدث عن خديجة انها قالت لمحمد
 أنتستطيع أن تخبرني بصاحبك هذا الذي يأتيك اذا جاءك قال نعم فجاءه جبريل
 فقال لها محمد يا خديجة هذا جبريل قد جاءني قالت قم يا ابن عمي فاجلس
 على فخذي فقام فجلس على فخذهما قالت هل تراه قال نعم قالت فتحول فاجلس
 في حجره فتحول محمد فجلس في حجرها قالت هل تراه قال نعم فألقت
 ثمارها ومحمد جالس في حجرها ثم قالت هل تراه قال لا قالت يا ابن عمي اثبت
 وابشر فوالله انه لملك ما هذا بشيطان قال علماؤهم فخديجة أزلت عن رأسها
 ما يغطي به الرأس لتعلم عين اليقين ان هذا الذي يمرض له هل هو حامل
 الوحي الذي كان يأتي به الانبياء قبله أو هو الاغماء الناشيء عن لمة الجن فيكون
 من الكهان لا من الانبياء حتى قال بسببه لخديجة لقد خشيت على نفسي وقد
 أجمع علماؤهم على انه كان يمتريه وهو بمكة قبل ان ينزل عليه القرآن ما كان
 يمتريه عند نزول الوحي عليه أي من الاغماء فبسبب ازلتها ما تغطي به رأسها
 عنها اخفى فلم يعد الى ان اعادت غطاء رأسها عليه فعلمت علم اليقين ان ما
 يمرض له هو الوحي أي لا الجن لان الملك لا يرى الرأس المكشوف عن
 المرأة بخلاف الجن انتهى كلامهم بنصه وفصه ومنه يرى ان خديجة هي التي
 استتجت بان الذي كان يمرض له هو حامل الوحي الذي كان يأتي به الانبياء
 وهو استنتاج غريب لم يرد في أساطير الاولين ولا المتأخرين وهل تربت بين

الانبياء أو هل كان في عشيرتها أو قبيلتها أو فصيلتها نبي وكان يعتريه مثل هذه الحالة فتقيس عليها حالة محمد لعمرى إن أهلها كانوا من الأرجاس الذين لا يعرفون نبياً ولا ولياً ولا وحياً بل كانوا يتمسكون بالخرافات الباطلة مثل الجن والكهان وثالثاً إن الاستنتاج الذي استدل به على أن الذي كان يعرض له الملك لا الجن هو انكشاف رأسها فتوهمت أن الملك لا يرى الرأس المكشوف من المرأة بخلاف الجن وهو من الغرائب والحق الذي لا مرأى فيه إن المولى سبحانه وتعالى لم يوح إلى نبي من الأنبياء بهذه الكيفية الغريبة وهي أن يضطجع في حجر امرأته ويتوهم الأوهام ويتخيل الخيالات وهو يقول إن الجن يأتونه وهي تقول إنه جبريل ولعل هذه الحالات التي كانت تعتريه هي نتيجة التشنجات العصبية شروع محمد (ومن الغرائب أن محمداً كاد أن ينتحر والظاهر أن سبب ذلك هو داء في الانتحار) الصرعة الذي كان به فقد قال علماء المسلمين إنه كاد أن يلقى بنفسه من أعلى الجبال الشاهقة قالوا فإنه بعد أن نزل جبريل اقرأ باسم ربك مكث مدة لا يرى جبريل فحزن لذلك حزناً شديداً حتى غدا مراراً كي يتردى من رؤوس شواهد الجبال فكلما وافى بذروة كي يلقى بنفسه منها تبدى له جبريل فقال يا محمد إنك رسول الله حقاً فيسكن لذلك جأشه أي قلبه ويرجع فإذا طالت عليه فترة الوحي غدا لمثل ذلك فإذا وافى ذروة جبل تبدى له مثل ذلك وفي رواية أنه لما فتر الوحي عنه حزن حزناً شديداً حتى كاد أن يغدو إلى شير مرة وإلى حراء مرة أخرى يريد أن يلقى نفسه منه فكلما وافى ذروة جبل منها كي يلقى نفسه تبدى له جبريل فقال له يا محمد أنت رسول الله حقاً فيسكن لذلك جأشه ونقر عينه ويرجع فإذا طالت عليه فترة الوحي عاد لمثل ذلك واختلفوا في مدة هذه

الفترة وفي فتح الباري جزم ابن اسحق بانها ثلاث سنين وقال ابو القاسم السهيلي جاء في بعض الاحاديث المسندة ان مدة هذه الفترة كانت سنتين ونصف سنة وقال الحافظ السيوطي انها كانت سنتين والظاهر انه لما كان ينقطع المصدر الذي كان يقتطف منه بعض القصص التاريخية والروايات الكنايية والاحكام الشرعية كان يدعي بان الملاك انقطع عنه فان محمداً كان يلتقط من اهل الكتاب كثيراً من اقوالهم ولولاهم لما قدر ان يأتي بامر صغير ولا كبير وكثيراً ما افحمه اهل الكتاب سواء كانوا من اليهود او المسيحيين فكان تارة يعجز عن مجاوبتهم واخرى يطلب منهم الامهال الى ان يتروى ويتحري ويستفهم ومع ذلك فكانت اجوبته لا تخلو عن الابهام والغلط فلا عجب اذا كان يدعي بان جبريل تركه وانقطع عنه وانه عزم على ان يلقي بنفسه من أعلى الجبال الشاهقة ولا يقدم على ذلك الا من كان به مس في عقله

نتيجة ما { والحاصل ان كيفية الوحي لمحمد كانت منافية لكيفية الوحي الحقيقي
تقدم { (١) كان اذا اتاه الوحي استلقى على ظهره (٢) انه كان يتوهم ان جبريل كان يأتيه في صورة دحية بن خليفة الكلبي وكان جميلاً وسيماً اي حسن الوجه اذا قدم لتجارة خرجت النساء لتراه (٣) انه كان يأتيه مخاطباً له بصوت في مثل صلصلة الجرس والجرس مثال يشبه الجللجل الذي يعلقه الجهال في رؤوس الدواب والصلصلة المذكورة قيل صوت الملك بالوحي وقيل صوت الملك (٤) ادعوا انه كان يرى جبريل في صورته التي خلقه الله عليها له ستمائة جناح كل جناح منها يسد أفق السماء وغير ذلك من الدعاوي الجديرة بان تلحق بالخرافات (٥) انه كاد ان يتردى (اي يلقي بنفسه في مهواة فيهلك) (٦) انه كثيراً

ما افحمة أعداؤه فلم يجبههم بما يشفي غليلاً وكثيراً ما اخذ مهلة للتروي في كيفية الجواب وللاستفهام من اهل الكتاب

(الوحي) اما وحي انبياء الله الصادقين فهو منافٍ لذلك على خط مستقيم فكانوا الصادق (منزهين عن هذه الاحوال التي لا يمكن ان يقال عنها الا هوسات الامراض العصبية فكانوا اصحاء في اجسادهم وعقولهم مشهورين بسلامة الفطرة واصابة الفكرة لم يعجزوا عن توضيح الحقائق الالهية لان معلمهم ومرشدهم هو الروح القدس قال المسيح لرسلة الحوارين فتى اسلموكم فلا تهتموا كيف او بما تتكلمون لانكم تعطون في تلك الساعة ما تتكلمون به لان لستم انتم المتكلمين بل روح ابيكم الذي يتكلم فيكم (متى ١٠ : ١٩ و ٢٠) وكذلك ورد في انجيل مرقس ١٣ : ١١ قوله تعالى للحواريين اذا سلموكم للولاة والامراء او السلاطين والملوك فلا تمتنوا من قبل بما تقولون ولا تهتموا بل مهما اعطيتم في تلك الساعة فبذلك تكلموا لان لستم انتم المتكلمين بل الروح القدس وكذلك ورد مثل ذلك في لوقا ١٢ : ١١ و ١٢ وكذلك ورد في لوقا ٢١ : ١٤ و ١٥ قوله تعالى لاني انا اعطيكم فهماً وحكمة لا يقدر جميع معانديكم ان يقاوموها او يناقضوها فهذا هو معنى الوحي الالهي وهو ان المولى سبحانه وتعالى يرشد الرسل والانبياء الى ما يقولونه وهو الذي يعطيهم الحكمة الالهية ويمنحهم الفهم والحكمة التي لا يبلغ اي انسان كان شأوها مهما أُوتي من الفصاحة والبلاغة والعلم وقد تم هذا القول مع الحوارين فوققوا امام ولاة الامور والامراء والملوك والسلاطين واذهلوهم بحكمتهم الالهية الفائقة ولم تفحمهم الفلاسفة ولا العلماء وهذا بخلاف محمد فكان اليهودي النري فحمة والمسيحي الجاهل يربكة

بالسؤالات فاذا سأله الواحد منهم عن امر اموله مدة من الزمن بدعوى ان جبريل لم يات به بالوحي ومتى استفهم من هذا وذاك اتى بكلام ايترا قطع او يقول مبهم ملتبس فلا يجوز ان نقول عن هذا انه وحي

❖ الفصل الثاني ❖

(في البراهين التي تؤخذ من ذات القرآن على انه ليس بوحي)

تأليف القرآن { القرآن يُبين كتب الوحي الصادقة في كيفية تأليفه فاجمع علماء مقطعا } المسلمين على انه نزل منجماً في عشرين سنة او ثلاثة وعشرين سنة او خمسة وعشرين سنة على حسب الخلاف في مدة اقامة محمد بمكة بعد البعثة واخرج الحاكم والبيهقي ايضاً والنسائي من طريق داود بن ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال انزل القرآن جملة واحدة الى سماء الدنيا ليلة القدر ثم انزل بعد ذلك بعشرين سنة ومما يدل على ذلك قوله في سورة بني اسرائيل ١٧ : ١٠٧ وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ومعنى قوله فرقناه اي نزلناه مفزقاً منجماً قال الخازن ومعنى قوله على مكث اي على تودة وترسل في ثلاث وعشرين سنة وقوله وتزلناه تنزيلاً اي حسب الحوادث فاذا استفهم العرب منه عن شيء احدث لهم جواباً وعلماء المسلمين معترفون بان هذه الطريقة لا تشبه طريقة كتب الوحي قال ابو شامة فان قيل ما السر في نزوله منجماً وهلاً نزل كسائر الكتب جملة ورُدَّ على ذلك بقوله ورد في القرآن جواب ذلك فورد في سورة الفرقان ٢٥ : ٣٤ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به قوادك قال المفسرون اي كما نزلت التوراة على

موسى والانجيل على عيسى والزبور على داود فرد عليهم بقوله انزلناه مفرقا لتقوي به قلبك فتعيه وتحفظه فان الكتب المتقدمة نزلت على انبياء يكتبون ويقرأون وانزلنا القرآن على نبي أمي لا يكتب ولا يقرأ ولان من القرآن الناسخ والمنسوخ ولا يتأتى ذلك الا فيما أنزل مفرقا ومنه ما هو جواب لسؤال وما هو انكار على قول قيل او فعل فعل هذا كلام السيوطي في الاتقان فلا عجب اذا كان اغلب القرآن مقتضيا مجردا عن الانسجام والارتباط مشوشا لانه كناية عن اجوبة لسؤالات شتى عن اشياء متنوعة فهو كناية عن جمل ايجابية او سلبية او روايات مشحونة بالاغلاط ولنضرب مثالا يوضح اغلاطه فنقول قد سألوه اخصامه عن اهل الكهف ما كان من امرهم وسألوه عن ذي القرنين ما كان نيؤه وسألوه عن الروح ما هي فقال لهم محمد سأخبركم غدا ولم يستثن اي لم يقل ان شاء الله تعالى فكث محمد خمسة عشر يوما وقيل ثلاثة ايام وقيل اربعة ايام وتكلمت قريش في ذلك ومن جملة من قال ان محمدا قلاه ربه أم جميل امرأة عمه ابي لهب قالت له ما ارى صاحبك الا وقد ودّعك وقلاك اي تركك وبغضك وفي رواية قالت امرأة من قريش ابطأ عليه شيطانه وبعد مدة اتى بخبر اهل الكهف المذكورة في القرآن وهو غلط بل خرافة وكذلك اخطأ في كلامه على اسكندر ذي القرنين الغازي الشهير وكذلك عجز عن شرح الروح فقال انها من امر ربي

معنى الروح | قال الغزالي الروح روحان حيواني وهي التي تسميه الاطباء المزاج وهو جسم لطيف بخاري معتدل سار في البدن الحامل لقواه من الحواس الظاهرة والقوى الجسمانية وهذه الروح تنفي بفناء البدن وتنعدم بالموت . وروح روحاني وهي التي يقال لها النفس الناطقة ويقال لها اللطيفة الربانية الى ان قال ولها تعلق بقوى النفس الحيواني وهذه الروح لا تنفي

بفساء البدن وتبقى بعد الموت وقال أكثر أهل السنة الروح جسم لطيف مفائر للأجسام ماهية وهيئة متصرف في البدن حال فيه حلول الدهن في الزيتون وإذا فارق البدن مات فعلماء المسلمين خاضوا في الكلام على الروح واخذوا في الشرح والتفصيل بخلاف القرآن فانه توقف وقال انها من امر ربي ومن المعلوم ان كل شيء من العالم المادي او الروحي هو من امر ربي فكل شيء به وله

والحاصل ان القرآن هو كناية عن سوالات واجوبة مشحونة بالاغلاط وكثيراً ما كان يعجز عن الرد عليها جملة ايام او اسابيع لعدم درايته بما يرد به على اخصامه الى ان يلتقط من هذا وذاك ما يستعين به على الجواب وتقدم ان الحوارين وقفوا امام العلماء والامراء والملوك والسلاطين واجابوا عن كل ما سئلوا عنه بدون توقف ولا تلثم والمسيح قال لهم لا تهتموا بما تقولون او يجيبون فان الله هو الذي يعطيكم الفهم والحكمة وروح الله هو المتكلم عن الستكم ولكن شان بين النبي الصادق وبين غيره والحاصل ان القرآن هو مفرق او مشتت حسب شهادته وحسب اقوال العلماء فر بما كانت العبارة الواحدة التي يسمونها آية تشتمل على امرين متناقضين وهذا بخلاف الكتب المقدسة فطريقتها غير طريقته روي عن ابن عباس قال قالت اليهود يا ابا القاسم لولا انزل القرآن جملة واحدة كما انزلت التوراة على موسى فرد عليهم بما تقدم قال السيوطي ولو كانت الكتب كلها نزلت مفرقة لكان يكفي في الرد عليهم ان يقول ان ذلك سنة الله في الكتب التي انزلها على الرسل السابقة كما اجاب بمثل ذلك قولهم وقالوا ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الاسواق (٨:٢٥) فقال (وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق) وقولهم اجعل بشراً رسولاً فقال (وما ارسلنا قبلك الا رجالاً نوحي اليهم)

وقولهم كيف يكون رسولا ولا هم له الا النساء فقال (ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية) الى غير ذلك ومن الادلة على ان كيفية نزول القرآن مباينة لنزول الكتب المقدسة ما ورد في القرآن من الكلام على انزال التوراة على موسى قال (نخذ ما اتيناك) وقوله وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء وقوله نخذها بقوة وقوله والقي الألواح وغير ذلك مما يدل على نزول التوراة جملة اما القرآن فهو خلاف هذا قال ابن اشته في كتاب المصاحف عن عكرمة في قوله بمواقع النجوم قال نزل القرآن نجوما ثلاث آيات واربع آيات وخمس آيات وقال النكراوي في كتاب الوقف كان القرآن ينزل مفرقا الآية والآيتين والثلاث والاربع واكثر من ذلك والذي استقرى من الاحاديث الصحيحة وغيرها ان محمدا كان يأتي بالاقوال القرآنية بحسب الحاجة خمس آيات وعشر آيات واكثر واقل وقد صح نزول العشر آيات في قصة الافك جملة وصح نزول عشر آيات من اول سورة المؤمنين جملة وصح نزول غير اولى الضرر وحدها وهي بعض آية وكذا قوله وان خفتم عيلة اني آخر الآية نزلت بعد نزول اول الآية

فالقرآن يخالف كتب الوحي الصادقة على خط مستقيم في
 مقارنة بين الكتب
 المقدسة وبين
 القرآن
 اقتضابه هذا فضلا عن التكرار الممل والطعن في كل من
 عارضه او قاومه والتشنيع فيه باقبح الالفاظ ولم يشتمل على

تعليم جديد او خبر سديد ومع انه لا يجوز المقارنة بينه وبين التوراة الشريفة والانجيل الشريف الا انه لا مانع من ذكر طرف مما اخصت به هذه الكتب المقدسة فاقول من تأمل في اقوال المسيح الباهرة رآها منسجمة العبارة رقيقة

الاشارة مشتملة على التعاليم السديدة والمعاني المبتكرة والامثلة المحكمة والاقوال
الغراء التي هي فوق الطاقة البشرية ومع تقدم الدنيا في العلوم والفنون
والاختراعات الا انه لا يمكن للفلاسفة ولا للمخترعين ولا للفهماء ولا للعلماء
مهما اوتوا من العلم ان يأتوا بشيء من هذه التعاليم بل هي لا تزال موضوع
تعجبهم واستغرابهم وعلى المطالع ان يحقق الخبر بالاختبار بان يطالع موعظة المسيح
على الجبل والامثال التي ضربها والتشبيهات البديعة التي قرّب بها الحقائق السامية
لعقول سامعيه وان يتأمل في اقوال الحوارين التي نطقوا بها بالهام الروح القدس
واقوال موسى وانبياء الله كاشعيا وارميا وحزقيال ودانيال وغيرهم فاذا فعل ذلك
وجد فرقاً جسيماً وبوناً شاسعاً عظيماً بين اقوال الحق هذه وبين اقوال القرآن
وشتان بين كلام الهدى وبين كلام الهوى

اسباب اقوال (ولما كانت اقوال القرآن مقتضية اي لا توجد في عباراته مناسبة
القرآن / ولا ملائمة وربما كانت ذات الفقرة الواحدة متباينة وضع العلماء
كتباً في اسباب كل عبارة قالها وسعوها اسباب التنزيل وهو من اقوى الادلة
على ان القرآن ليس بوحى او تنزيل بل هو حكاية عن اقوال معارضيهِ او وصف
احوالهم ولندكر طرفاً يوضح صدق مقالنا فنقول ان سبب الطعن الوارد في اوائل
سورة البقرة هو مقاومة ومعارضة العرب وغيرهم لمحمدٍ ققوتٍ سهام الطعن فيهم
وسلقهم بالسنة حداد لشدة ما اظهروه من معارضة وكان يجب عليه في هذه
الحالة ان يؤيد صدق مقاله بالمعجزات الباهرة اولاً فاذا اصرروا على العناد وعدم
الاذعان والامثال فكان يسوغ له حينئذٍ توبيخهم والتفريع عليهم

قال في سورة البقرة ٢ : ١٣ واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا

الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزئون

قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عبد الله بن ابي واصحابه وذلك انهم خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من اصحاب محمد فقال عبد الله بن ابي لاصحابه انظروا كيف ارد هؤلاء السفهاء عنكم فذهب فاخذ بيد ابي بكر الصديق فقال مرحباً بالصديق سيد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله في الفار البازل نفسه وماله له ثم اخذ بيد عمر فقال مرحباً بسيد بني عدي بن كعب الفاروق القوي في دين الله اتخ ثم اخذ بيد علي فقال مرحباً بابن عم رسول الله وختنه فقال له علي اتق الله يا عبد الله ولا تنافق فان المنافقين شر خليقة الله فقال مهلاً يا ابا الحسن اني لا اقول هذا نفاقاً والله ان ايماننا كمايمانكم وتصديقنا كتصديقكم ثم تفرقوا فقال عبد الله لاصحابه كيف رايتموني فعلت فاثبوا عليه خيراً فقلوه شياطينهم اي رؤساؤهم وكهنتهم

فمن هنا ترى انه لا معنى للوحي في هذه العبارة فانها كناية عن ايراد مقالهم وشرح حالهم ليس الا ويمكن لاي انسان كان ان يصف حال اولئك المنافقين بالبلغ من العبارة القرآنية

سورة البقرة ٢ : ٢٤ ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بموضة فما فوقها لما ضرب المثل بالذباب والعنكبوت وذكر النمل قال المعارضون ما اراد الله بذكر هذه الاشياء الخسيسة اننا لا نعبد الهاً بذكر هذه الاشياء فقال محمد ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً اتخ فانت ترى انه اجابهم من جنس اقوالهم ولم يأت بنبأ جديد سورة البقرة ٥٩ ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون

قال سليمان سألت محمداً عن اهل دين كنت معهم فذكرت من صلاتهم وعبادتهم فقال محمد هذه العبارة المذكورة وروى انه لما قص سليمان على محمد قصة اصحابه قال هم في النار قال فاظلمت علي الارض ثم اورد بعد ذلك قوله ان الذين آمنوا ولا هم يحزنون قال فكأنما كشف عني جيل

فكان محمد يراعي ظروف الاحوال ويجتهد في ارضاء الناس ومراعاة خواطرهم اما انبياء الله الصادقون فهم بخلاف ذلك فهذا ايليا النبي وقف امام ملك اسرائيل وقال له انك سبب حلول البلايا الطامة والرزايا العامة على الأمة بسبب شرورك وفجورك ولم يخش في الحق لومة لائم ولم يداره ولم يبال بسلطانه وقوته وجبروته بل نطق بالحق مرة واحدة ومحمد لم يفعل ذلك بل لما قص سلمان عليه قصة أصحابه قال هم في النار ولما رأى ان ذلك يكدره قال لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فلا يصح ان يكون الوحي بهذه الصفة بل ان هذا القول جدير بان يلحق بالسياسة لا بالدين

اليهود { ٢ : ٧١ واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون } قال ابن عباس ان منافقي اليهود كانوا اذا لقوا اصحاب محمد قالوا لم آما بالذي آمتم به واذا خلا بعضهم الى بعض يعني كعب بن الاشرف وكعب بن اسد ووهب بن يهودا رؤساء اليهود لاموا منافقي اليهود على ذلك وقالوا لم كيف تعلمونهم ما في كتابكم ليخاصمكم به اصحاب محمد

فالعبرة القرآنية حكاية عن حادثة وقعت لمحمد وليس فيها شيء من الوحي وهي تدل على ان المسلمين كانوا يتعلمون من اهل الكتاب كثيراً من التواريخ المقدسة كسقوط آدم وتاريخ بني اسرائيل وغير ذلك

ثمني الموت { ٢ : ٨٨ قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين }

روي ان اليهود قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً وقالوا نحن ابناء الله واحباؤه فكذبهم محمد بهذه العبارة وهذا التكذيب مجرد من الادلة العقلية

المنطقية وبيان ذلك ان ابناء الله لا يتمنون الموت بل يسلمون الامر له تعالى ان شاء ابقاهم لتجديد اسمه واذا عهده وشكره وان شاء نقلهم الى دار النعيم من الفرائث ان ابن عباس روى عن محمد انه قال لو تمنوا الموت لغص كل انسان بريقه وما بقي على وجه الارض يهودى الا مات وهو كلام غير معقول

جبريل { ٢ : ٩١ قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك الى عدد ٩٢

كان لعمر ابن الخطاب ارض باعلى المدينة وكانت ممره اليها على مدراس اليهود فكان يجلس اليهم ويسمع كلامهم فقالوا يوما ما في اصحاب محمد احب اليك مناك وانا لنطمع فيك فقال عمر والله ما آتيكم لحبكم ولا اسألكم لاني شاك في ديني وانما ادخل اليكم لازداد بصيرة في امر محمد فقالوا من صاحب محمد الذي ياتيه من الملائكة قال جبريل قالوا ذلك عدونا فقال عمر من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدوه فلما سمع محمد بذلك قال هكذا نزلت وقال له لقد وافق ربك يا عمر

كان الاقرب الى الادب ان يقول محمد ان عمر وافق ربه لا العكس وهذا من اقوى الادلة على ان القرآن ليس بوحي بل هو مجرد ذكر حوادث ومناقشات حصلت بينه وبين اليهود وثانيا يعلم من هذه الحادثة ان محمدا واصحابه كانوا يلتقطون قصص الانبياء وغيرها من الحقائق الالهية من اهل الكتاب والا لما كان عمر يقف عند حلقات اليهود يلتقط بعض الفوائد الدينية منهم ولا كان اليهود يناقشونهم مناقشات صيانية فكان محمد يرد عليهم بالتفريع والتشنيع فيهم فقال ابن عباس اقبل اليهود الى محمد فقالوا يا ابا القاسم انا نسألك عن خمسة اشياء فان انبأنا بهن عرفنا انك نبي فسالوه عما حرم اسرائيل على نفسه وعن علامة النبي وعن الرعد وصوته وكيف تذكر المرأة وتوث وعن ياتيه بنجر السماء الى ان قالوا فاخبرنا من صاحبك قال جبريل قالوا أجبريل ذاك ينزل بالحرب والقتال والمذاب عدونا لو قلت ميكائيل الذي ينزل بالرحمة

والنبات والقطر لكان خيراً فقال من كان عدواً الى آخره وقد كان غرض اليهود من ذلك ارباكه والتهكم عليه بان يقول مرة ان الذي يأتيه بالوحي جبريل ثم يغير قوله بان يقول ميكائيل وهكذا يدور بين نقض واثبات كما فعل في القبلة

﴿ الفصل الثالث ﴾

« في باقي البراهين الداخلية التي تؤخذ من القرآن على انه ليس بوحى »

قول اليهود { ٢ : ٩٨ يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا راعنا } وللكافرين عذاب أليم

كان المسلمون يقولون لمحمد راعنا يا رسول الله من المراعاة اي ارعنا سمعت وفرغته لكلامنا وكانت هذه اللفظة سباً قبيحاً بلغة اليهود ومعناها عندهم اسمع لا سمعت وقيل من الرعونة اذا ارادوا ان يمحوا انساناً قالوا راعنا يعني احمق فلما سمعت اليهود هذه الكلمة من المسلمين قالوا فيما بينهم كنا نسب محمداً سرّاً فاعلنوا به الآن فكانوا ياتونه ويقولون راعنا يا محمد ويضحكون فيما بينهم فسمعها سعد بن معاذ فظن لها وكان يعرف لغتهم فقال لليهود لئن سمعنا من احد منكم يقولها لمحمد لأضربن عنقه فقالوا او لستم تقولونها فكان ذلك موجباً لمحمد بان يقول لا تقولوا راعنا اي لكي لا يجد اليهود بذلك سبيلاً الى شتمه

فهذا لا يستلزم وحياً ولا الهاماً فانه تنبيه لاصحابه بان لا يخاطبوه بعبارة تحمل سبه ومع ذلك قالوا ان اول من عرف مكيدة اليهود وسبهم لمحمد هو سعد بن معاذ فلو كان محمد من الذين يوحي الله اليهم حقيقة لأعلمه بمكائد اليهود بدون سعد ولكن نبه عليها سعد فنبه ونهى اصحابه عن مخاطبته بالعبارة التي تحمل سبه باللغة اليهودية فهي ليست من الوحي بشيء

النسخ } ٢ : ١٠٠ ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخير منها او مثلها ألم تعلم ان الله على كل شيء قدير

قالت العرب ان محمداً يأمر اصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه . ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً . ما يقول الاً من تلقاء نفسه وكان ذلك سبب تزع ثقتهم به . ولعمري لقد اصابوا وقد حكى مقالهم في سورة النحل ١٦ : ١٠٣ (واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل قالوا انما انت مفتر بل اكثرهم لا يعلمون) والحق يقال كلام الله ثابت لا يتغير قال المسيح له المجد الى ان تزول السماء والارض لا يزول حرف واحد او نقطة واحدة من الناموس (متى ٥ : ١٨) فالعرب قالوا ان محمداً افترى على الله بقوله انه ينسخ كلامه ويبدل آياته وهم مصيبون

وعن ابن عباس قال كان ربما ينزل على محمد الوحي بالليل ونسيه بالنهار فاورد قوله ما ننسخ الى آخره وعلى كل حال فلا يليق بالمولى سبحانه وتعالى ان يأمر بشيء ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه فان المولى سبحانه وتعالى عالم بكل شيء لا يغرب عن علمه مثقال ذرة فاذا قال قولاً كان قوله الحق الثابت الذي لا يتغير فكلامه كذاته وصفاته لا يتغير اما البشر فكلامهم يتغير كل آن لانهم موسمون بالضعف والجهل والعجز ولذا انكرت طائفة من المسلمين وقوع النسخ في القرآن وثانياً من الغرائب ان محمداً كان ينسى بالنهار ما يوحى اليه بالليل وتقدم ان المولى سبحانه وتعالى كان يعلم الرسل والانبياء الحكمة والفهم ويحفظهم من الغلط والنسيان وبما ان محمداً كان ينسى فهو ليس منهم وثالثاً قوله ان الله على كل شيء قدير بعد قوله ان الله ينسخ آياته ليس في محله

فكانه قال ان الله قادر ان يغير ذاته وصفاته مع ان قدرة الله لا تتعلق الا بالممكنات فلا تتعلق بالمستحيلات ولا الواجبات كما هو مقرر في علم الكلام فتري مما تقدم ان هذه العبارة منافية للوحي بل هي افتراء على الله كما قالت العرب

عجز محمد ﴿ ٢ : ١٠٢ ﴾ ام تريدون ان تسالوا رسولكم كما سئل موسى من قبل عن المعجزات

قال اليهود لمحمد اتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى موسى بالتوراة او تجر لنا انهارا نشبعك ونصدقك كما فعل موسى فانه ضرب الصخرة فانفجرت المياه فقال لهم ام تريدون ان تسالوا رسولكم وسألوه هذا السؤال جملة مرار وعجز عن اجابتهم كما سياتي

فهذا عذر في غير محله وقياس باطل فكان يجب عليه ان ياتيهم بمعجزة واحدة كما فعل موسى وغيره من الانبياء الصادقين ولكنه لم يفعل ذلك وأظهر عجزه بقوله ام تريدون ان تسالوا رسولكم كما سئل موسى من قبل على انه لم يرد ان بني اسرائيل سألوا موسى ان يريهم الله جهرة بل بالعكس طلبوا منه ان يعفيهم عن هذا لعدم احتمالهم هذا المقام الصعب ولم يشك احد من بني اسرائيل في موسى كما شك العرب في محمد والعرب معذورون لانه لم ياتيهم بادني بينة ولا معجزة ولا برهان على صحة دعواه ولكنه اعذر بهذا العذر الواهي وشبه نفسه بموسى وشتان بينهما فموسى فعل المعجزات الباهرة فغضب المصريين العشر ضربات وشق البحر الاحمر واغرق المصريين وفجر الصخرة ماء وطم الله تكليماً وغير ذلك ومحمد لم يفعل شيئاً من هذا ومع ذلك فحشر نفسه في زمرة الانبياء ليصرف العرب عن معارضته

محاولة اليهود ﴿ ٢ : ١٠٣ ﴾ ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم في رد المسلمين ﴿ كفاراً حسداً من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا

واصفحوا حتى يأتي الله بأمره

قال نفر من اليهود لحذيفة بن اليان وعمار بن ياسر بعد وقعة احد لو كنتم على الحق ما هربتم فارجعوا الى ديننا فتحن اهدى سبيلاً منكم فلم يرضوا وتوجهوا الى محمد واخبراهُ بذلك فقال اصبتما الخير وافلتحتما فقال ود كثير الخ

فهذا ليس بوحى ولا تنزيل لانه حكاية عن امر حصل لاثنين من اصحابه وهما اخبراهُ بما حصل ولا تستغرب ايها المطالع قوله فاعفوا واصفحوا لانه قاله وهو في حالة الضعف واجمع جميع المفسرين على ان هذه العبارة نسخت بآية القتال فانه لما قوي امره وفاز في الوقائع الحربية انقلب هذا اللين الى شدة فكان يكافح كل من لم يجب دعوة

١٠٧: ٢ وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون

الانصارى
واليهود

لما قدم وفد نجران على محمد اتاهم اخبار اليهود وتناظروا حتى ارتفعت اصواتهم فقالت اليهود ما انتم على شيء من الدين وكفروا بعيسى والانجيل وقالت النصارى لليهود ما انتم على شيء من الدين وكفروا بموسى والتوراة فنقل محمد مقالهم

ولم نسمع ان اقوال الطوائف في حق بعضهم بعضاً تمد وحيّاً ومن المعلوم ان كل طائفة تقول وقت انفعالاتها ومناظراتها في الاخرى ما لا يجوز النطق به وقت التروي وما احسن ما قاله الحازن ونصه ان الانجيل الذي تدين بصحته النصارى يحقق ما في التوراة من نبوة موسى وما فرض الله فيها على بني اسرائيل من الفرائض وان التوراة التي تدين بصحتها اليهود تحقق نبوة عيسى وما جاء به من عند ربه من الاحكام انتهى وغاية محمد من ايراد هذا الخبر

الفث هو ان يوضح بان العرب قالوا عنه بأنه ليس على شيء كما قالت اليهود للمسيحيين بانهم ليسوا على شيء. وكما قالت المسيحيون لليهود بانهم ليسوا على شيء ثم قال ان الله يحكم بينهم يوم القيامة وكانت الاولى له ان يحكم بينهم ويوضح الحق كما فعل المفسرون

تغير القبلة { ١٠٩: ٢ } ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله

قال ابن عباس لما هاجر محمد الى المدينة امره الله أن يستقبل ييب المقدس ففرحت اليهود فاستقبلها بضعة عشر شهراً وكان يحب قبلة ابراهيم وكان يدعوا الله وينظر الى السماء فانزل فولوا وجوهكم شطره فارتاب في ذلك اليهود وقالوا ماؤلام عن قبلتهم التي كانوا عليها فقال قل لله المشرق والمغرب وقال فاينما تولوا فثم وجه الله

اما تغير القبلة فكان له طنة ورنه في عصر محمد فورد في الحديث انه لما تحولت القبلة الى الكعبة ارتد قوم الى اليهودية وقالوا رجع محمد الى دين ابيه وترك قبلة اليهود التي هي حق وقال حي بن اخطب واصحابه من اليهود للمسلمين اخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان كانت على ضلالة فقد دتم الله بها ومن مات عليها فقد مات على ضلالة وكان قد مات قبل ان تحول القبلة الى الكعبة اسعد بن زرارة من بني النجار والبراء بن معرور من بني سلمة وكانا من النقباء ورجال آخرون فانطلقت عشائهم الى محمد فسكن بلباهم وقد ذكر هذه الحادثة في القرآن من عدد ١٣٦ لغاية ١٤٥ فقال (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب) فطعن في الذين اعترضوا عليه وقال اتم من السفهاء ولعمري انهم اوفر الناس عقلاً وفهماً وثانياً قال في عدد ١٣٨ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت

لكبيرة الأعلى الذين هدى قترى من هنا ان كثيرين تخلفوا عنه لتقلبه في العبادة التي هي اهم اركان الدين ثم ورد في عدد ١٤٥ قول وجهك شطر المسجد الحرام ثم قال فلا تخشهم واخشوني

فانه لما رأى محمد ان اهل الكتاب يصلون صوب بيت المقدس وكانت يعتقد ان دياتهم صحيحة وكانت قبة العرب هي الكعبة لم يحب ان يتبع العرب في قبلتهم ويسير مسراهم لان العرب مشركون فآثر ان يتبع قبة اليهود لانهم اهل كتاب منزل ولكن لما رأى من اليهود المعارضة له وان الاستمرار على قبلتهم يحبط مسماة ويكون من اعظم الاسباب في عدم نجاح دعواه اتبع الكعبة وهي قبة المشركين وفضلها على قبة اهل الكتاب لان معارضة المشركين ليست في قوة معارضة اهل الكتاب له لان ادلتهم واهنة فضلاً عن جهلهم وعلى هذا ورد في عدد ١٣٩ قد نرى قلب وجهك في السماء فنولينك قبة رضاها قول وجهك شطر المسجد الحرام

قال المفسرون ان محمداً واصحابه كانوا يصلون بمكة الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة احب ان يستقبل بيت المقدس بنائب بذلك اليهود واقرب الى تصديقهم اياه اذا صلى الى قبلتهم فعلى الى بيت المقدس بعد الهجرة ستة عشر او سبعة عشر شهراً وكان يحب ان يتوجه الى الكعبة لان اليهود قالوا يخالفنا محمد في ديننا ويتبع قبلتنا فادعى محمد انه قال لجبريل وددت لو حوأتني الله الى الكعبة فقال جبريل انما انا عبد مثلك وانت كريم على ربك فسل انت ربك فجعل ينظر الى السماء وجاء ان ينزل جبريل بما يحب من امر القبلة فانزل قد نرى قلب وجهك في السماء يعني تردد وجهك وتصرف نظرك الى جهة السماء ولما تحولت القبلة الى الكعبة قالت اليهود يا محمد ما هو الا شي ابتدعته من تلقاء نفسك فتارة تصلي الى بيت المقدس وتارة الى الكعبة ولو ثبت على قبلتنا لكنا نرجو ان نكون صاحبنا واليهود معذورون في معارضته لانهم رأوه في مبدأ الامر يصلي جهة

الكعبة ثم اتبع قبلتهم وبعد ذلك عاد الى قبلة المشركين وكانت غايته من هذه التقلبات تكثير عدد حزبه وشيعته فكان يؤمل ان اليهود يكونون من اتباعه وانصاره ولما خاب ظنه تركهم وكذلك فعل مع المشركين فمدح اللات والعزى فقال عنها تلك الغرائق العلي وان شفاعتهن لترتجي ولما رأى ان ذلك لا يساعده على درك غايته سحب كلامه فلا عجب اذا كان اليهود لم يتبعوا قبلته قال في عدد ١٤٠ ولئن أثبت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما انت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين . فمثل هذه الافعال والاقوال لا يليق صدورها من نبي ولا رسول لان الرسول لا يسن قانوناً ولا شريعة الا اذا كانت من عند الله العليم الحكيم واقوال الله لا تتغير ولا تبدل ومحمد سن قانوناً باتباع قبلة اليهود مدة ستة عشر او سبعة عشر شهراً ثم وضع قانوناً آخر وتظاهر بان الله اخذ يحذره وينذره من اتباع أهواء اهل الكتاب بعد العلم وهل كان اتباعه لقبلة اليهود من عند نفسه لعمرى انه كان يجتهد في الدين يخطئ مرات ويصيب مرة فهو ليس جديراً بان يقال له رسول ولا نبي

مقام ابرهيم { ٢ : ١١٩ واتخذوا من مقام ابرهيم مصلى

روى البخاري وغيره عن عمر قال واقفت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابرهيم مصلى فاخذها من لسانه واوردها في قرآنه بان قال واتخذوا من مقام الخ . وقلت يا رسول الله ان نساءك بدخل عليهن البر والفاجر فلو امرتهن ان يخرجن فاخذها عن لسانه واوردها في سورة الاحزاب ٣٣ : ٥٣ واجتمع على محمد نساؤه في الغيرة فقال عمر لمن عسى ربه ان يهلكن ان يبدله أزواجاً خيراً منك فاخذها بنصها وفصلها واوردها في سورة التحريم ٦٦ : ٥ ونصها عسى ربه ان يهلكن ان يبدله أزواجاً خيراً

مكن الخ . وفي رواية انه لما مر عمر من مقام ابراهيم فقال يا رسول الله اليس تقوم مقام خليل ربنا قال بلى قال ا فلا نتخذهُ معلى فلم نلبث الا بسيراً حتى نزلت

فلا يجوز ان يكون كلام الوحي بهذه الصفة بان يؤخذ من اقوال الناس او يؤخذ من رأيهم والا فيلزم ان يكون عمر رسولاً ونبياً وهو ليس كذلك وثانياً ان محمداً اتبع رأي عمر في مسألة نسائه فاشار عليه بان يمنع الناس عن الدخول عليهن فسمع له وأدعى ان الله اوحى اليه بذلك وثالثاً اتبع رأيه في مسألة غيره نسائه من بعضهن وكان من الواجب على محمد ان يقتصر على اتباع رأي عمر في هاتين المسألتين الخصوصيتين ويكتفي بذلك وان لا يوردهما في كتابه فانها من سفاسف الامور فلا ينبغي عليها عبادة من العبادات ولا حكم في المعاملات ومع كل ذلك فلو كان خصه الله بالوحي كما ادعى لاستغنى عن رأي عمر واشارته طلب اهل الكتاب { ٢ : ١٢٩ } وقالوا كونوا هوداً او نصارى تهتدوا

قال ابن صوري يا محمد ما الهدى الا ما نحن عليه فاتبعنا يا محمد تهتد وقال النصارى مثل ذلك فعلى مقالهم وادعى انه وحي وهو ليس منه في شيء

﴿ الفصل الرابع ﴾

« في الراهين الداخلية اي التي تؤخذ من ذات القرآن ويستدل منها على انه ليس بوحي »

الصفاء { ٢ : ١٥٣ } ان الصفاء والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر والمروة { فلا جناح عليه ان يطوف بهما

قال المفسرون كان على الصفاء والمروة (وهما جبلان) صلمان يقال لهما اساف ونائلة فكان

اساف على الصفا ونائلة على المروة وكان اهل الجاهلية يطوفون بين الصفا والمروة تعظيماً للصنمين فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام تخرج المسلمون عن السعي بين الصفا والمروة فاستفهموا من محمد عن ذلك فاذن لهم بل قال انه من شعائر الله . قال ابن عباس كانت الشياطين في الجاهلية تطوف الليل اجمع بين الصفا والمروة وكان بينهما اصنام لم فلما جاء الاسلام قال المسلمون يا رسول الله لا تطوف بين الصفا والمروة فانه شيء كنا نصنع في الجاهلية فقال لهم انه من شعائر الله

فالديانة الاسلامية مؤلفة من ديانة العرب المشركين ومن بعض مبادئ اقتبسها من ديانة اليهود والمسيحيين غير ان هذه المبادئ اليهودية والمسيحية التي اتخذها مشوشة ومضطربة لانه لم يأخذها من معدنها ولم ينقلها حسب اصلها بل كان يختطفها من السن الرواة بلا ثبت ولا تروى وعلى كل حال اتنا نزه المولى سبحانه وتعالى عن التصديق على شعائر المشركين ومن طالع الكتاب المقدس رأى ان المولى سبحانه وتعالى كان يحذر بني اسرائيل من الاختلاط مع الامم الوثنية لئلا تسري اليهم عاداتهم الاصنامية فلا شك ان الاله الذي يعبد اليهود والمسيحيون هو غير الاله الذي يعبد المسلمون فان إله المسلمين يصادق على العادات الاصنامية

ومما اخذه محمد من الجاهلية وجعله سنة في ديانته عشرة اشياء خمس في الرأس وهي قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق الرأس وخمس في الجسد وهي تقليم الاظافر ونتف الابط وحلق العانة والحتان والاستنجاء بالماء

الرفث { ٢ : ١٨٣ احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم

كان في ابتداء الامر بالصوم اذا افطر الرجل حل له الطعام والشراب والجماع الى ان يصلي العشاء الاخيرة او يرقد قبلها فاذا صلى او رقد حرم عليه ذلك كله الى الليلة

القابلة ثم ان عمر بن الخطاب واقع اهله بعد ما صلى العشاء فلما اغتسل لام نفسه ثم اتى محمداً فقال يا رسول الله اعتذر الى الله واليك من هذه الخطيئة اني رجعت الى اهلي بعد ما صليت العشاء فوجدت رائحة طيبة فسوت لي نفسي فجامعت اهلي وقام رجال فاعترفوا بمثل ذلك فقال محمد مراعاة لعمر واصحابه ابيح لكم في ليل الصيام الرفث الى نساءكم والرفث كلام يستقبح لفظه من ذكر الجماع ودواعيه ففرحوا بذلك فرحاً شديداً

فاتاهم محمد بما يوافق شهواتهم الجسدية والوحي الحقيقي يعلمنا ان الصوم هو التذلل امام الله بالخشوع وانكسار القلب والحزن بسبب الخطايا والتوسل اليه تعالى ليرفع البلايا والرزايا بسبب الآثام كما هو مذكور في التوراة والانجيل فلا محل للتلذذ والتتم بل هو منافع لذلك

كان في ابتداء الاسلام صوم ثلاثة ايام من كل شهر واجباً وصوم يوم عاشوراء ثم نسخ ذلك بفريضة صوم شهر رمضان . قال ابن عباس اول ما نسخ بعد الهجرة امر القبلة ثم الصوم وعن عائشة قالت يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان محمد يصومه في الجاهلية وعلى هذا اخذ محمد الصوم من الجاهلية ومن المسيحيين والدليل على ذلك قوله في عدد ١٧٩ كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم

قال المفسرون ان الصوم عبادة قديمة قالوا ان صيام شهر رمضان كان واجباً على النصارى فصاموا رمضان زماناً قريباً وقع في الحر الشديد والبرد الشديد وكان يشق ذلك عليهم في اسفارهم ويضرهم في معاشهم فجعلوه في فصل من السنة معتدل بين الصيف والشتاء فجعلوه في فصل الربيع ثم زادوا فيه عشرة ايام فصاموا اربعين يوماً الحج والعمرة ﴿ ٢ : ١٩٢ ﴾ واتموا الحج والعمرة لله

اركان الحج خمسة الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعي بين الصفا

والمرورة وحلق الرأس أو التقصير وأركان العمرة أربعة الاحرام والطواف والسعي والخلق أو التقصير وهي مأخوذة من مشركي العرب فأتى محمد وصدق عليها وادعى ان عبادة المشركين هي من الله فقلوه اذا ليس بوحى

الحج { ٢ : ١٩٣ ولا جدال في الحج

كان بعض اهل الجاهلية يقف بعرفة وبعضهم بمزدلفة وكان بعضهم يحج في ذي القعدة وبعضهم في ذي الحجة وكل يقول الصواب فيما فعلته فأتى محمد وقال لا شك في الحج انه في ذي الحجة وهو من الادلة على ان ديانتهم هي من مشركي العرب وفي هذا العدد أي في عدد ١٩٣ قال وتزودوا فان خير الزاد التقوى وسبب هذا ان اناساً من اهل اليمن كانوا يخرجون للحج من غير زاد ويقولون نحن متوكلون ويقولون نحج بيت ربنا أفلا يطعمنا فاذا قدموا مكة سألوا الناس وربما أفضى بهم الحال الى السلب والنهب فقال لهم محمد فتزودوا وهو امر بديهي يقوله من أوتي ذرة من العقل

التجارة في الحج { ٢ : ١٩٤ ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم

كانت العرب في الجاهلية يتجرون في اسواق تسمى عكاظ ومجنة وذو الحجاز وكان لها مواسم فكانوا يقيمون بعكاظ عشرين يوماً من ذي القعدة ثم ينتقلون الى مجنة وهي عند عرفة فيقيمون بها ثمانية عشر يوماً عشرة ايام من آخر ذي القعدة وثمانية ايام من اول ذي الحجة ثم يخرجون الى عرفة فلما كان الاسلام فكأنهم تأثروا ان يتجروا في المواسم فاجاز محمد لهم ذلك وعن ابي امامة التيمي قال كنت رجلاً اكري في هذا الوجه وكان الناس يقولون لي انه ليس لك حج فلقيت ابن عمر وسأله عن ذلك قال ان لك حجاً وجاء رجل الى محمد فسأله عن مثل ذلك فسكت ولم يجبه واخيراً قال بالجواز

الافاضة { ٢ : ١٩٥ ثم افوضوا من حيث أفاض الناس

قال طاوس كانوا في الجاهلية يدفعون عن عرفة قبل ان تغيب الشمس ومن المزدلفة بعد طلوعها وكانوا يقولون اشرق ثبير كما تغير فاتي محمد فأخرا الافاضة من عرفة الى ما بعد غروب الشمس وقدم الافاضة من المزدلفة الى ما قبل طلوعها وثبير جبل بمكة ومعنى قولهم اشرق ثبير ادخل ايها الجبل في الشروق وهو نور الشمس وقولهم كما تغير اي ندفع للنحر يقال اغار اذا اسرع ووقع في عدوه

قال عمر كان اهل الجاهلية لا يفيضون من جمع حتي تطلع الشمس وكانوا يقولون اشرق ثبير نخالفهم محمد فأفاض قبل طلوع الشمس الافاضة الدفع بكثرة . قال اهل التفسير كانت قريش ومن داب بدينا وهم الحمس (سموا حمساً لتشديدهم في دينهم والحماسة الشدة وهم قريش وكنانة وخزاعة) يقفون بالمزدلفة (اي المشر الحرام وسميت مزدلفة من الازدلاف وهو الاقتراب لنزول الناس بها زلف الليل وقيل لاجتماع الناس بها وتسمى المزدلفة جمعا لانه يجمع فيها بين المغرب والمشاء) ويقولون نحن اهل الله وقطان حرمه فلا نخلف الحرم ولا نخرج منه ويتعاضمون ان يقفوا مع سائر الناس بعرفات وكان سائر الناس بعرفات فاذا أفاض الناس من عرفات أفاض الحمس من المزدلفة فلما جاء محمد امرهم ان يقفوا بعرفات مع سائر الناس ثم يفيضوا منها الى جمع وهذا معنى قوله ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وقيل المراد من هذه العبارة ان الافاضة من المزدلفة الى منى يوم النحر قبل طلوع الشمس للرعي والنحر واراد بالناس الامم السابقة وعلى كل حال فهي عبادة اصنامية لا يتصور ان يصادق عليها العليم الحكيم ويوحى بها

ذكر الله ﴿ ٢ : ١٩٦ ﴾ فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا كرم اباكم واشد ذكرا قال اهل التفسير كانت العرب في الجاهلية اذا فرغوا من حجهم وقفوا بين المسجد النبوي

وبين الجبل وقيل عند البيت فيذكرون مفاخر آبائهم وما آثرهم وفضائلهم ومحاسنهم ومناقبهم فيقول احدهم كان ابي كبير الجنة رحب الفناء يقري الضيف وكان كذا وكذا يعد مفاخره ومناقبه ويتناشدون الاشعار في ذلك ويتكلمون بالمنثور والمنظوم من الكلام الفصيح وغرضهم الشهرة والسمعة والرفعة بذكر مناقب سلفهم وابائهم فلما اتى محمد امرهم ان يذكروا الله وفي هذا العدد اي عدد ١٩٦ قال فمن الناس من يقول ربنا آتينا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق يعني ان المشركين كانوا يسألون الله في حجبهم الدنيا ونعيمها كانوا يقولون اللهم اعطنا اهلكا وغنا وبقرًا وعبيدًا واماء وكان احدهم يقوم فيقول اللهم ان ابي كان عظيم العتة كبير الجنة كثير المال فاعطني مثل ما اعطيته ولم يذكر الآخرة بشيء لعدم اعتقادهم بالبعث والنشور فاتي محمد وايد العادة الجارية وانما استبدل ذكر الآباء بذكر الله وهذا لا يستلزم وحياً ولا الهاماً

{ ٢ : ٢١٤ يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير

اي عظيم مستكبر ويان ذلك ان محمداً بعث عبد الله بن جحش وهو ابن عمته في سرية في جمادي الآخرة قبل قتال بدر بشهر وامره على السرية وكتب له كتاباً وقال له سر على اسم الله ولا تنظر في الكتاب حتى تسير يومين فسار عبد الله يومين ثم نزل وفتح الكتاب فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر على بركة الله تعالى بمن معك من اصحابك حتى تنزل بطن نخلة فارصد بها عيراً لفرش لعلك تأتينا منها بخير فقال ممعاً وطاعة ثم مضى ومضى اصحابه معه وكانوا ثمانية رهط ولم يتخلف احد منهم الى ان وصلوا في بطن نخلة بين مكة والطائف وفي العير عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان وعثمان بن عبد الله بن المغيرة وهرقل بن عبد الله المخزوميان فلما رأوا اصحاب محمد هابوهم وقد نزلوا قريباً منهم فقال عبد الله بن جحش ان القوم قد ذعروا فاحلقوا رأس رجل منكم وليتعرض لهم فاذا رأوه محلقاً آمنوا فحلقوا رأس عكاشة بن محصن ثم اشرف عليهم فلما رأوه آمنوا وقالوا قوم عمار فلا بأس علينا وكان ذلك في آخر يوم من جمادي الآخرة وكانوا يرون انه من رجب فتشاور القوم فيهم وقالوا متى تركتموهم هذه الليلة ليدخلن الحرم وليجتعن منكم فاجمعوا امرهم في موافقة القوم فرسى واقد بن عبد الله السهمي وعمرو بن الحضرمي بسهم فقتله فكان اول قتيل من المشركين وامر الحكم بن كيسان وعثمان وكانا اول اسيرين في الاسلام وافلت

نوفل فاعجزهم واستاق المسلمون العير والاسيرين حتى قدموا على محمد فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام وصفك الدماء واخذ الحرائب يعني المال وغير بذلك اهل مكة من كان بها من المسلمين ولما سمع محمد بذلك قال لعبد الله بن جحش واصحابه ما امرتكم بالقتال في الشهر الحرام ووقف العير والاسيرين وابي ان يأخذ شيئاً من ذلك فعظم ذلك على اصحاب السرية وكموه في ذلك فاستحل ما حصل كما هو منطوق العبارة القرآنية واخذ العير فعزل منها الخمس وكان اول خمس في الاسلام واول غنيمة قسمت وقسم الباقي على اصحاب السرية فترى من هنا انه استحل القدر بل ادعى ان الله صادق عليه وحاشا

للمولى سبحانه وتعالى من هذا ومن تتبع القرآن رأى ان اغلب الاقوال التي فيه هي لترضية خواطر اصحابه وموافقهم على ما تميل اليه انفسهم الامارة بالسوء ففي مبدأ الامر تكدر محمد من غدر اصحابه وما اظهروه من الحيل التي احتالوا بها للفتك والسلب والنهب حتى عيرهم العرب ولكن لما رأى ان ذلك كدر اصحاب السرية ادعى ان الله وافق على فعلهم وحاشا للمولى من ذلك فانه يمقت القدر واصحابه وقال المسلمون في عصر محمد ان لم يكونوا اصابوا في سفرهم وزراً فليس لهم فيه اجر غير ان محمداً قال في عدد ٢١٥ ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم يعني ان الله يسر بالقدر والفتك والسلب وحاشا لله من ذلك

الشهوة البهيمية ﴿ ٢: ٢٧٣ نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم

قال ابن عباس كان هذا الحي من الانصار وهم اهل وثن مع هذا الحي من يهود وهم اهل كتاب فكانوا يرون لهم فضلاً عليهم في العلم فكانوا يقتدون بكثير من فعلهم وكان من شأن اهل الكتاب ان لا يأتوا النساء الا على حرف وذلك استر ما تكون المرأة فكان هذا الحي من الانصار قد اخذوا بذلك من فعلهم وكان هذا الحي من قريش يشرحون النساء شرحاً منكراً ويتلذذون بهن مقبلات ومديرات ومستلقيات فلما قدم المهاجرون المدينة

تزوج رجل منهم امرأة من الانصار فذهب ان يصنع بها ذلك فانكرته عليه وقالت انا
كننا نؤتي على حرف فاصنع ذلك والا فاجتنبني حتى مري امرها فبلغ ذلك محمد فقال
نساؤكم حرث لكم اني شتم اي مقبلات ومدبرات ومستلقيات

قوله على حرف الحرف الجانب وحرف كل شيء جانبه وقوله يشرحون
النساء يقال شرح فلان جاريته اذا وطئها على قفاها فمحمد شجع اصحابه على
ارضاء العنان للشهوات البهيمية وايد العادات الوثنية القديمة ولم يرض بمضاف
أهل الكتاب فمثل هذا القول ليس جديراً بان يكون وحياً فلا يتصور ان المولى
سبحانه وتعالى القدوس الطاهر ينزل الاقوال التي تشجع الناس على الشهوات
البهيمية المنافية للعفة والطهارة ولكن لما كان محمد ساعياً في تكثير حزبه اتاهم
بما يلائم أهواءهم واميالهم . قال ابن عباس جاء عمر الى محمد فقال هلكك قال
وما أهلكك قال حوَّلت رحلي الليلة (هو كناية عن اتيان المرأة في غير المحل
المعتاد أو انه اتاها في المحل المعتاد لكن من جهة ظهرها) قال فلم يود عليه شيئاً ثم
قال نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم اني شتم مقبلات ومدبرات فخلع برقع الادب
والحياء كل من السائل والمسؤول وكان الاولى بالمسؤول ان يرشد السائل الى
طهارة الله وقداسته وان يصرف عقله وذهنه عن الاوساخ القذرة وتقدم في عدد
٢٢٢ ويسألونك عن المحيض الخ فأجمع علماؤهم على جواز الاستمتاع بالمرأة
الحائض بما فوق السرة ودون الركبة وجواز مضاجعتها وملاستها وبنوا ذلك على
ما روى عن عائشة قالت كانت احدانا اذا كانت حائضاً واراد محمد ان يباشرها
امرها ان تأتزر بازار في فور حيضها فوره اي اوله وابتدأؤه ثم يباشرها وأيكم يملك
اربه كما كان محمد يملك اربه (بسكون الراء وهو العضو ويفتحها وهو الحاجة)

وفي رواية قالت كنت اغتسل أنا ومحمد من آناء واحد وكلانا جنب وكان يأمرني فأتزر فيياشرني وأنا حائض اخرجاه في الصحيحين فانظر الى هذه النجاسة فمن هذا وامثاله يرى ان هذا الكلام ليس بوحى مطلقاً بل كلام رجل شهواني

طهارة وصايا } واذا اردت ان تعرف كلام الوحي الحقيقي فنورد بعضاً منه وهو
الله { اهتموا بما فوق لا بما على الارض فاميتوا اعضاءكم التي على الارض
الزنا النجاسة الهوى الشهوة الردية الطمع الذي هو عبادة الاوثان الامور التي من
اجلها يأتي غضب الله على ابناء المعصية الى قوله تعالى فاطرحوا منكم ايضاً
الكل الغضب السخط الحبث التجديف الكلام القبيح من افواهكم لا تكذبوا
بعضكم على بعض الى قوله تعالى فالبسوا كمختاري الله القديسين المحبوبين
احشأء رأفات ولطفاً وتواضعاً ووداعة محتملين بعضكم بعضاً الى آخره هذا هو كلام
الوحي الخاض على الطهارة والقداسة والفضائل

كيفية ارجاع } ٢ : ٢٣٠ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره
المطلقة

جاءت امرأة رفاعة القرظي الى محمد فقالت اني كنت عند رفاعة فطلقني فبت طلاقني
(اي قطعته والبت القطع) فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير وانما معه مثل هدية
الثوب (اي طرفه وهو كناية عن استرخاء الذكر) فتبسم محمد وقال انريدن ان ترجعي
الى رفاعة لاحتي يذوق عسيلتك وتذوقي عسيلته شبه لذة الجماع بالعسل وهو كناية عنه
فانظر الى هذا القانون الذي يعد من أقبح الفسق فلا يجوز للرجل ان
يرجع الى امرأته الا اذا جامعته غيره وكان الأقرب الى العفة والعقل والحكمة
ان ترجع المرأة الى زوجها الاول بدون ان يجامعها رجل آخر فان هذه الطريقة
التي وضعها تبيح الفسق

مدارة محمد لقومه ٢ : ٢٨٦ لا يكلف الله نفساً الا وسعها

روى احمد ومسلم وغيرهما عن ابي هريرة قال لما اورد محمد قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله في (عدد ٢٨٤) اشتد ذلك على الصحابة فاتوا محمداً ثم جثوا على الركب فقالوا قد انزل عليك هذه الآية ولا نطيقها فقال اريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله بقوله لا يكلف الله نفساً الا وسعها

فمن هنا ترى ان محمداً كان يتقلب مع قومه ويدور معهم حسب اميالهم وهو من انواع السياسة فان دأب الرجل ارضاء خاطرهم ومراعاة هواهم ولا يجوز ان يكون الوحي بهذه الصفة فان المولى سبحانه وتعالى ارسل انبياءه الصادقين ليعلموا الناس ارادته الصالحة ويهدوهم الى الحق وان كان ضد اميالهم وطباعهم واذا اردت ان تعرف صفة الوحي الحقيقي فانظر الى كلام المسيح له المجد فانه لما كان يعلم تلاميذه صعوبة دخول الغني الى الجنة لتمكن محبة المال منه قال له تلاميذه اذا من يستطيع ان يخلص فقال لهم يسوع هذا عند الناس غير مستطاع ولكن عند الله كل شيء مستطاع مت ١٩ : ٢٣ - ٢٧ فالمسيح لم يوافقهم على اميالهم المنحرفة بل علمهم ما يقوم الطبيعة العوجاء اما محمد فلما قال لهم ان الله يحاسب الانسان على الظواهر والبواطن استكبروا الامر وتمنوا ان يكون الدين قاصراً على امور ظاهرية وان لا يشدد في مؤاخذتهم ومحاسبتهم فما كان من محمد الا ان اتى بما سکن جاشهم وغايته ان يأتهم بما يجذبهم اليه ويزين لهم ديانتهم

قد اقتصرنا من سورة البقرة على ما تقدم واضربنا عن ذكر اشياء كثيرة

بحيث لم نذكر سوى قيراط منها ولولا خوف الاطالة لذكرنا اسباب كل عدد تقريباً ولكن اكتفينا بما تقدم فانه كافي في بيان الغرض المطلوب وهو ان عبارات القرآن ليس فيها شيء من رائحة الوحي ولنذكر طرفاً قليلاً جداً من بعض السور

اخذ محمد اقوال { ورد في سورة آل عمران ٣ : ١٣٤ ويتخذ منكم شهداء النساء }

لما ابطأ على النساء محمد في وقعة أحد خرجن ليستخبرن فاذا رجلاً مقلان على بعير فقالت امرأة ما فعل محمد فقالا حي قالت فلا ابالي يتخذ الله من عبادي الشهداء فاخذ محمد عبارتها ووضعها في قرآنه وادعى انها وحي فلم يقتصر على ايراد اقوال عمر في القرآن بل اخذ ايضاً كل قول وافق ميله فاخذ عن النساء ايضاً فالقرآن مجموع اقوال البشر

وقعة احد لا ينبغي ان محمد احارب العرب وكان معه ٧٠٠ نفر في أحد فهزمهم اولاً ثم دارت عليه وعلى رجاله الدائرة فانهمزوا ثم هزيمة وكسروا انف محمد ورباعيته وشجوه في وجهه فانهله وتفرق عنه اصحابه ونهض الى صخرة ليملوها فلم يستطع فجلس تحته طلحة فنهض حتى استوى على الصخرة ووقعت هند والنسوة معها يثخن بالقتلى من اصحاب محمد يجدهن الاذان والانوف وبقرت عن كبده حمزة واقبل احد العرب يريد قتل محمد فذهب عنه صاحب رايته فقتل صاحب الراية فصاح العربي اني قتلت محمداً فانكفأ الناس وجعل محمد يقول الي عباد الله الي عباد الله فاجتمع اليه ثلاثون رجلاً فحموه بشق الانفس فاخذ في لعن الذين هزموه في سورة آل عمران وحاول انعاش افئدة الذين انهزموا

مذهب التناسخ { سورة آل عمران ٣ : ١٦٣ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون }

قال ابن عباس ان محمداً قال لاصحابه لما أصيب اخوانكم باحد جعل ارواحهم في أجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب معلقة

في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشر بهم ومقبلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون
صنع الله لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب فقال الله انا ابلفهم عنكم فقال
ولا تحسبن الخ

فلما كان محمد يريد ان يشوق قومه على الجهاد ادعى ان ارواح الشهداء
في حواصل طيور خضر وهو تعليم التناسخ ومذهب قدماء الوثنيين وكان
منشأ هذا المبدأ من الهند فاخذهُ المصريون وتوهموا ان الروح تسافر ثلاثة
آلاف سنة قبل ان تلبث في مقرها فاخذهُ اليونان وانتشر فاخذهُ محمد وهو
مذهب وثني باطل وقد تعلق بهذا القول من يقول بالتناسخ

﴿ الفصل الخامس ﴾

« في البرينات الداخلية على أن القرآن ليس بوحى الهى مطلقاً »

طلب { سورة البقرة ٢ : ١١٢ وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله او تأتينا
معجزات } آية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم

قال رافع بن خزيمة لمحمد ان كنت رسولاً من الله كما تقول فقل لله فليكلمنا حتى
نسمع كلامه او اصنع آية حتى نؤمن بك فاجابه بجواب غث بارد بقوله ان اليهود سألو
من موسى ان يريهم الله جهرة وهو غلط فانهم لم يسألوه هذا السؤال وتقدم ان موسى فعل
المعجزات الباهرة وغاية محمد التخاص من عمل المعجزات فانه فوق طاقته فلو كان القرآن من الوحي
الالهى لما تأخر المولى سبحانه وتعالى عن تأييده بالمعجزات ولما كان يعتذر بهذا العذر البارد

عجز محمد عن { سورة آل عمران ٣ : ١٨٧ ان في خلق السموات والارض
عمل معجزات } واختلاف الليل والنهار لا يأت لأولي الالباب

قال ابن عباس انت قريش اليهود فقالوا لهم جاءكم موسى من الآيات قالوا عصاه

وبدهُ يضاء للناظرين واتوا النصارى فقالوا كيف كان عيسى قالوا بهي الاكه والابرص ويحيي الموتى فاتوا محمدا فقالوا ادع لنا ربك يجعل الصفا ذهباً فقال ان في خلق السموات وهو جواب عجز ومراوغة فانهم طلبوا منه ان يأتيهم بمعجزة كباقي الانبياء الصادقين فلم يأتيهم بذلك بل حول نظرهم الى خلق السموات ويمكن لكل كاذب ادعى النبوة ان يأتي بهذه المعجزة وهي ان في خلق السموات والارض الخ ومثل ذلك قوله في ٤ : ١٥٢ يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى اكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة نقول ان هذا غلط ومراوغة في آن واحد

عجز محمد عن (وورد في سورة الانعام ١٠٩٠٦) وافسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن عمل آيات (بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون قالت قريش يا محمد انك تخبرنا ان موسى كانت له عصا يضرب بها الحجر فتتفجر منه اثنتا عشر عينا وتخبرنا ان عيسى كان يحيي الموتى وان ثمود لم الناقة فأتنا بآية حتى نصدقك ونؤمن بك فقال محمد اي شيء تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذهباً وابعث لنا بعض موتانا نسأله عنك الحق ما نقول ام باطل وارنا الملائكة يشهدون لك قال محمد ان فعلت بعض ما تقولون اتصدقوني قالوا نعم والله لئن فعلت لتبعنك اجمعين وسأل المسلمون محمدا ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقام محمد وجعل يدعو الله ان يجعل الصفا ذهباً فجاءه جبريل فقال ما شئت ان شئت اصبح ذهباً ولكن ان لم يصدقك لعذبنيهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فقال محمد بل يتوب تائبهم فقال هذه العبارة

فهذا من اقبح انواع العجز فجميع الانبياء كانوا يعملون المعجزات الباهرة ثم يطلبون من الناس التصديق برسالتهم ولم يقتف محمد اثرهم ولما طلبوا منه ان يعمل معجزة كموسى او عيسى او غيرها قال انكم لا تؤمنون لعمرى انه لو فعل معجزة ولو صغيرة لآمن به كثيرون ولا سيما انه يكون جمع بين القوة العالمية والسطوة الدنيوية وبين المعجزات الباهرة فالاعتذار الذي اعتذر به هو اعتذار

باطل وقول عاطل وقس على ذلك اعذاره التي كان يبيدها عند ما يطلبون منه عمل معجزة فانهم طلبوا منه ذلك مرات عديدة جداً ولم يشف لهم عيلاً ولم يرو غليلاً ولكن لما قوى امره استعان بالسيف والقوة البهيمة

اشراف فريش | سورة الاسرى ١٧ : ٩٢ - ٩٥ وقالوا لن تؤمن لك حتي تفجر لنا
ومحمد | من الارض ينبوعا او تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر
الانهار خلالها تفيض او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً او تأتي بالله
والملائكة قبيلاً او يكون لك بيت من زخرف او ترقى في السماء وان تؤمن لرقيقك
حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بشراً رسولاً

قال ابن عباس ان اعبدة وشية ابني ربيعة وابا سفيان بن حرب والنضر
ابن الحرث وابا البخري والاسود بن عبد المطلب وزمعة بن الاسود والوليد
ابن المغيرة وابا جهل وعبد الله بن ابي أمية وأمية بن خلف والعاص بن وائل
ونبيها ومنبها ابني الحجاج اجتمعوا بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة فقال
بعضهم لبعض ابعثوا الى محمد فبعثوا اليه ان اشراف قومك قد اجتمعوا لك
ليكلموك فجاءهم رسول محمد سريعاً وهو يظن انه بدا لهم في امره بدء وكان
حريصاً يحب رشدهم حتى جالس اليهم فقالوا يا محمد انا بعثنا اليك لتعذر فيك
وانا والله لا نعلم رجلاً من العرب ادخل على قومه ما ادخلت على قومك لقد
شتمت الآباء وعبت الدين وسفهت الاحلام وشتمت الآلهة وفرقت الجماعة
وما بقي من قبيح الا وقد جئت فيما بيننا وبينك فان كنت جئت بهذا الحديث
تطلب به مالاً جعلنا لك من اموالنا حتى تكون اكثرنا مالاً وان كنت تريد
الشرف سوّدناك علينا وان كان هذا الذي بك رئي تراه قد غلب عليك

لا تستطيع ردهُ بذلنا لك اموالنا في طلب الطب حتى نبرئك منه ونعذر فيك
 وكانوا يسمون التابع من الجن الرئي فقال محمد مابي ما تقولون ما جئكم بما
 جئكم به لطلب اموالكم ولا للشرف عليكم ولكن الله بعثني اليكم رسولا وانزل
 علي كتابا وامرني ان اكون لكم بشيرا ونذيرا قالوا يا محمد ان كنت غير قابل
 منا ما عرضنا عليك فقد علمت انه ليس احد اضيق بلادا ولا اشد عيشا منا
 فسل لنا ربك الذي بعثك فليسير عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا ويبسط
 لنا بلادنا ويفجر لنا الانهار كأنهار الشام والعراق وليبعث لنا من مضى من ابائنا
 وليكن منهم قصي بن كلاب فانه كان شيخا صدوقا فنسألهم عما تقول أحق
 هو أم باطل فان صدقوك صدقناك فقال محمد ما بهذا بعثت فقد بلغتكم ما ارسلت
 به قالوا فان لم تفعل هذا فسل لنا ربك ان يبعث ملكا يصدقك واسأله ان
 يجعل لك جنات وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يعينك بها على ما تريد
 فانك تقوم بالاسواق وتلتمس المعاش كما تلتمس فقال ما بعثت بهذا قالوا فاسقط
 السماء كما زعمت ان ربك ان شاء فعل فانا لا نؤمن لك الا ان تفعل وقال
 قائل منهم لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا فلما قالوا ذلك قام محمد
 وقام معه عبد الله بن ابي امية وهو ابن عمته عاتكة بنت عبد المطلب فقال
 يا محمد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ثم سألوك لانفسهم امورا
 يعرفون بها منزلتك من الله فلم تفعل ثم سألوك ان تعمل ما تخوفهم به من
 العذاب فلم تفعل فوالله ما اؤمن لك ابدا حتى تتخذ الى السماء مرقى ترقى فيه
 وانا انظر حتى تأتيا فتأتي بنسخة منشورة معك ونقر من الملائكة وفي رواية
 واربعة من الملائكة يشهدون لك بما تقول فانصرف محمد الى اهله حزينا

من تأمل في اقوال اشراف العرب رأى انها مبنية على حكمة وفطنة فانهم عقلاء الامة فاخبروه اولاً انه اذا كانت غايته دنيوية من طلب الحطام القاني جمعوا له الاموال حتى يقلع عن بدعته التي كانت سبب الاضطراب والشقاق ولما كان يعرف ان هذه احبولة رغبوا اقتناصه بها وانه اذا قال ان غايته الدنيا نبذوه ظهرياً ورجع بمنحني حنين وسقط من اعين الجميع أبى وتظاهر بالعفاف والكفاف والرجل مشهور بالمطامع كما يستدل من غزواته وغدره وانتقامه حتى لما قتل حمزة في احدى الغزوات قال لامثلن بسبعين منهم مكانك الخ فاتوه من جهة اشرف وهي ان يأتيهم بمعجزة أو آية يؤيد بها دعوته فمعجز عن ذلك واعتراه الغم والهم فلو فعل شيئاً مما نسبته اليه اصحابه من انشقاق القمر ونبع الماء بين اصابعه وغير ذلك من الخرافات الباطلة لاحتج بها عند عقلاء قومه ولكنه لم يدع بشيء من هذا فافخمه العرب وانصرف والغم ملء فؤاده وهم معذورون اذا قاوموه ونبذوه ولو كان قرآنه وحياً لما تأخر المولى سبحانه وتعالى عن تأييده بمعجزة كما فعل مع الانبياء الصادقين وليس ذلك بل ان كثيراً ما كان يعجز عن اجابة سؤالات المستفهمين وكان يدعى ان جبريل كان يغيب عنه روى البخاري ان محمداً قال لجبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فقال في سورة مريم وما تنزل الا بأمر ربك وكان ابطاً جبريل عنه اربعين يوماً ولما سأله قريش عن اصحاب الكهف ابطاً خمسة عشر ليلة لا يحدث الله له في ذلك وحياً وغيره ولا يصح ان يكون هذا حال النبي جبريل واكلا ب (سورة المائدة ٥ : ٦) يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين

روى الطبري بسند عن ابي رافع قال جاء جبريل الى محمد يستأذن عليه فأذن له فلم يدخل فقال قد أذننا لك يا رسول الله أجل ولكننا لا ندخل بيتا فيه كلب قال ابو رافع فامرني ان اقتل كل كلب بالمدينة ففعلت حتى انتهيت الى امرأة عندها كلب ينبع عليها فتركته رحمة لها ثم جئت الى محمد فاخبرته فامرني بقتله فأتى عدي بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين قالا يا رسول الله انا قوم نصيد بالكلاب وبالزاة وان كلاب آل ذريح تصيد البقر والحمر والظباء فماذا يحل لنا فقال هذه العبارة وأحل كلب الصيد وكلب الماشية بعد ان قتل الجميع فانظر الى محاباة الرجل

ولا نعرف سببا لقتل كلاب المدينة الا انه ربما اعترته نوبة عصبية فقتل تلك الكلاب فاذا منعت الكلاب جبريل عن الدخول في بيته فكان الواجب عليه ان يقتصر على قتل كلاب بيته لا ان يخرج قلب المسكينة بقتل طلبها الذي كان بمنزلة ولدها وحارسها وانيسها وجليسها حتى شفق عليها ابو رافع وتركها لها فكلبها كان بمنزلة كلب الصيد او انفع ولكنها كانت امرأة مسكينة لا جاء لها ولو كانت ذات سطوة لراعى جانبها وثانياً قد كانت الكلاب في المدينة بل في بيت محمد قبل هذا الوقت فكيف كان يأتيه جبريل بالوحي حسب دعواه فالتعين احد امرين وهما اما ان الذي كان يأتيه قبل قتل الكلاب غير جبريل مثل جن او غيره او ان هذه الامور هي كلها اوهام فان جبريل كان يأتي انبياء العهد القديم والعهد الجديد ولم يأمر بقتل كلب ولا كلاب وانما كان محمد يبغض الكلاب فانه يوجد لغاية يومنا هذا اناس يبغضون الكلاب والبعض يجزعون منها والبعض يحبونها والبعض يجزعون من القطط والبعض يحبونها وغير ذلك

انقطاع الوحي (واخرج الشيخان وغيرها عن جندب قال اشتكى محمد فلم يقم ليلة او ليلتين بسبب جرو) فأنته امرأة فقالت يا محمد ما ارى شيطانك الا قد تركك فرد عليها بقوله (والضحى والليل اذا سمحي ما ودعك ربك وما قلى) واخرج سعيد بن منصور والقرطبي عن

جندب قال ابطاء جبريل على محمد فقال المشركون قد ودع محمد واخرج الحاكم عن زيد بن ارقم قال مكث محمد اياماً لا ينزل عليه جبريل فقالت ام جميل امرأة ابي لهب ما ارى صاحبك الا قد ودعك وفلاك فرد عليها بقوله والضحى الخ وروى باسناد صحيح ان جرواً دخل بيت محمد فدخل تحت السرير فمات فائقطع الوحي عنه فقال محمد لخادمته خولة باخولة ما حدث في بيتي جبريل لا يا بني! فقلت في نفسي لو هيات البيت فكنته فاهويت بالمكنسة تحت السرير فاخرجت الجرو فجاء محمد يردد يجيته وكان اذا نزل عليه الوحي اخذته الرعدة فقال والضحى الخ واخرج عن عروة قال ابطاء جبريل على محمد فجزع جزعاً شديداً فقالت خديجة اني ارى ربك قد فلاك مما يرى من جزعك واختلفوا في مدة احتباس الوحي عنه فقال ابن عباس خمسة عشر يوماً وقيل اربعون يوماً فيتضح من ذلك ان الوحي انقطع عنه وانه جزع جزعاً شديداً حتى قال له الاعداء والاحياء ان ربك ودعك وفلاك وسيبه وجود جرو ميت تحت سريريه فاخذ كلامهم وقال ما ودعك ربك وما قلى وادعى انه وحي وهو ذات كلامهم بنصه والحاصل ان محمداً جعل للكلاب أهمية كبرى في الوحي وهو من الغرائب التي اختص بها

عائشة سبباً | سورة المائدة ٨: يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا
التيمن | وجوهكم الى ان قال في عدد ٩ وان كنتم مرضى او على سفر او جاء
احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً الخ
روى البخاري عن عائشة قالت سقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلون المدينة فاناخ
محمد ونزل فثنى رأسه في حجري راقداً واقبل ابو بكر فلكزني لكزة شديدة وقال حبست
الناس في قلادة ثم ان محمداً استيقظ وحضرت الصبح فالتمس الماء فلم يوجد فاستعوضه
بالتراب وعن عائشة قالت لما كان من امر عقدي ما كان وقال اهل الآفك ما قالوا خرجت

مع محمد في غزوة أخرى فسقط أيضاً عقدي حتى حبس الناس عن التماسه فقال لي ابو بكر بنية في كل سفر تكونين عناةً وبلاءً على الناس ولكن لما كانت هي سبب التيمم رضي عنها ابو بكر

فلولا عائشة لما سن محمد التيمم وبعد ان لمن أبو بكر ابنته وقال انها كانت في كل سفر عناةً ومشقة وبلاءً فانها كانت سبب الفضيحة والعار بآركها لانها كانت سبب وضع التيمم وكان محمد لم يطق فراق هذه المرأة حتى في غزواته فاخذها وكان يظن انه لا يأخذها معه ثانية بعد ان حصل ما حصل منها وتخلفها عنه في المرة الاولى وسب الناس لها وغضبه عليها ولكن الحب يعمي ويصم فاخذت بمجامع قلبه ولبه فكانت ترافقه حيثما توجه

كتب { سورة الانعام ٦: ٩٣ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى محمد إلى ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله

قالوا المراد بالقسم الاول من هذه العبارة مسيلة الكذاب والمراد بالقسم الثاني عبد الله ابن ابي مرح القرشي وكان قد اسلم وكان يكتب لمحمد فكان اذا املى عليه سمياً بصيراً كتب عالياً حكماً واذا املى عليه عالياً حكماً كتب غفوراً رحيماً فلما املى عليه ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين نجى عبد الله من تفصيل خالق الانسان فقال تبارك الله احسن الخالقين فقال محمد اكتبها فمكدا نزلت فيك عبد الله بن ابي مرح وقال لئن كان محمد صادقاً فقد أوحى اليّ مثل ما أوحى اليه فترك الاسلام ولحق بالمشركين

ولقد كان عبد الله معذوراً في ترك محمد فانه ساعد محمد في اقواله بل كان يأخذ جملاً برمتها ويضعها في القرآن ويدعي انها وحي فقال اذا كان الوحي بهذه الصفة فانا اكون نبياً ايضاً لاني ساعدته على تأليفه وشهادة مثل عبد الله مهمة لانه كان كاتباً له فعاشره وعرف محبته وتأكّد ان تأليف

عبارات القرآن لم يكن بطريقة خارقة للعادة بل كان بطريقة عادية والا لما اخذ اقواله ووضعها فيه والظاهر ان كاتبه هذا كان يقلبه ويحوّله كيف شاء والا لما كان يرتاب فيه.

(التكفير عن) سورة هود ١١: ١١٦ واقم الصلوة طرفي النهار وزلفاً من الليل ان الخطيئة الحسنات يذهبن السيئات

روى الترمذي عن ابي اليسر قال انني امرأة تبتاع تمرًا فقلت ان في البيت تمرًا هو اطيب منه فدخلت معي البيت فاهويت اليها فقبلتها ثم ذهب الى محمد واخبره بما كان فاطرق محمد طوبلاً ثم قال واقم الصلاة الخ يعني ان الصلوات الخمس يذهبن الخطيئات ويكفرن بها فقال اصحابه يا رسول الله لهذا خاصة ام للناس عامة قال بل للناس

فوضع قانوناً عمومياً للناس مقتضاه اقتراف الشرور والتكفير عنها بالصلوات الخمس وهذا مناف لقداسة الله وعدله فانه لا يمكن التكفير عن الخطيئة الا بسفك الدم وثانياً ان الخطيئة التي استحف بها محمد وغيره هي افطع واشنع شيء امام الله تعالى قال المسيح له المجد من نظر الى امرأة واشتهاها فقد زنا بها في قلبه فجرد النظر مع الاشتباه هو بمنزلة اقتراف الفسق

سرفة محمد اقوال) سورة النحل ١٦: ١٠٥ ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان اهل الكتاب الذي يلحدون اليه اعجبي وهذا لسان عربي مبين

قال عرب مكة ان محمداً يتعلم هذه القصص وهذه الاخبار من انسان آخر وهو آدمي مثله وليس هو من عند الله كما يزعم واختلفوا في ذلك الانسان من هو فقال ابن عباس كان محمد يعلم فينا بمكة اسمه بلعام وكان نصرانياً فكان المشركون يرون محمداً يدخل عليه ويخرج من عنده فكانوا يقولون انما يعلمه بلعام وقال عكرمة كان محمد يقرى غلاماً لبني المغيرة يقال له يعيش فكان يقرأ الكتب فقالت قريش انما يعلمه وقال محمد بن اسحق

كان محمد فيما بلغني كثيراً ما يجلس عند المروة الى غلام رومي نصراني عبد لبعض بني الحضرمي يقال له جبر وكان يقرأ الكتب وقال عبيد الله بن مسلمة كان لنا عبدان من اهل عين التمر يقال لاحدهما يسار ويكنى ابا فكيهة ويقال للآخر جبر وكانا يصنعان السيوف بمكة وكانا يقرآن التوراة والانجيل بمكة فمر بهما محمد وهما يقرآن فيقف ويستمع وكان محمد اذا اذاه الكفار يقعد اليهما فيروح بكلامهما فقال المشركون انما يتعلم محمد منهما وقال الفراء قالت العرب انما يتعلم محمد من عائش مملوك كان لحو يطب بن عبد العزي كان نصرانياً وقد اسلم وكان اعجبياً وقيل هو عداس غلام عتبة بن ربيعة

فاجمع المفسرون على ان العرب اتهموا محمداً وقالوا انما يتعلم الاخبار من غيره ثم انه يضيفها اي ينسبها لنفسه ويزعم انه وحي من الله عز وجل وهو كاذب في ذلك فرد عليهم بقوله لسان الذي تشيرون اليه هو اعجمي اما لسان القرآن فهو عربي اهـ وهو دليل فارغ فانه يمكن ترجمة الاعجمي الى العربي والمدار هو على المعاني والحاصل ان محمداً لم ينف عنه ما اتهموه به من السرقة

وقوع محمد في { سورة الحج ٢٢ : ٥١ وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا }
الشرك { اذا تمنى القى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته

تمنى محمد ان ينزل الله عليه ما يقرب قومه اليه ولما كان في ناديم قرأ سورة والنجم فلما بلغ مناة الثالثة الاخرى قال تلك الغرائق العلى وان شفاعةن لترجى ففرح به المشركون حتى شايعوه بالسجود لما سجد في آخرها ولما رأى غلظه اغتم فادعى ان الله عزاه بهذه العبارة وحاشا للمولى سبحانه وتعالى من ذلك فانه يمقت الخطيئة مقتاً شديداً ويعاقب من يقتربها باشد العقاب مهما كان مقامه فمحمد حسب كتاب الوحي الصادق يستوجب سخط المولى وحلول غضبه لانه مدح آلهة الوثنيين في ناديم واشرك بالله ولا يستحق التعزية والتسلية كما ادعى

اشار الى هذه الحادثة في سورة الزمر ٣٩ : ٤٦ فقال (واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذام يستبشرون فقالوا انها قيلت في قراءة محمد النجم عند الكعبة وفرحهم عند ذكر الالهة وكذلك قوله في سورة الاسرى ١٧ : ٧٥ وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذا لا اتخذوك خليلاً

﴿ الفصل السادس ﴾

« تمة البراهين الداخلية على ان القرآن ليس بوحى »

سورة النساء ٤ : ٥٧ أم يحسدون الناس على ما اناهم الله من فضله

قال ابن عباس ان اهل الكتاب قالوا زعم محمد أنه أوتي ما أوتي في تواضع وله تسع نسوة وليس همه الا النكاح فأى ملك افضل من هذا فقال محمداً أم يحسدون الناس فقولهم هذا لم يكن عن حسد بل كان مجرد انتقاد فانهم رأوا ان صفات الانبياء الصادقين غير منطبقة على صفاته فانه أرخى العنان للتعم والتلذذ بالشهوات البهيمية فرد عليهم مسلماً بما قالوه فيه وادعى ان كثرة النساء من فضل الله وما درى ان كثرة النساء هو من الشهوة الحيوانية ونقمة على من انهمك في ذلك فان كثرة النكاح تذهب القوى العقلية وتضعف الجسم وتقصر العمر كما قرر العقلاء ولذا حض الله على العفة في كتابه

اخذ محمداً امرأة (سورة الاحزاب ٣٣ : ٣٧ واذا تقول للذي انعم الله عليه وانعمت زيد) عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق ان تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطراً وكان امر الله مفعولاً

قالها في زينب وذلك ان محمداً أتى زيدا ذات يوم لحاجة فابصر زينب في درع وخمار وكانت يضاء جميلة ذات خلق من اتم نساء قريش وقعت في نفسه وأعجبه حسنها فقال سبحان الله مقلب القلوب وانصرف فلما جاء زيد ذكرت له ذلك ففطن زيد وأتى محمداً فقال اني اريد ان افارق صاحبتي فقال له مالك اراك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها الا خيراً ولكنها تتعظم علي بشرفها وتؤذي بلسانها فقال له محمد أمسك عليك زوجك واتق الله في امرها اي لا تقارفها غير انه ادعى ان الله عاقبه وقال لم قلت أمسك عليك زوجك هل خفت من لائمة الناس ان يقولوا امر رجل بطلاق امرأته ثم نكحها فلا تخش الناس يا محمد

فحاشا للمولى سبحانه وتعالى ان يشجع الناس على الفسق والزنا او ان يسوغ للناس نكاح نساء اولادهم فهذه العبارة من اقوى الادلة على ان القرآن ليس بوحى بل ان محمداً جعله مسوغاً لشهواته البهيمية قال انس كانت زينب تفتخر على ازواج محمد تقول زوجكن آباؤكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وكانت تقول لمحمد اني لادل عليك بثلاث ما من امرأة من نسائك تدل بهن جدى وجدك واحداً واني انكحنيك الله في السماء وان السفير جبريل والمولى منزله عن هذا الافتراء فانه اله قدوس ظاهر لا يسر بالنجاسة والدعارة فلا يأخذ امرأة انسان ويعطيها لاخر لسد شهوته ونهمته فاين اذا عدله وقداسته واين هي وصاياه التي يحض بها الناس على التدثر بثياب الطهارة والقناعة فينتج من ذلك ان القرآن ليس بوحى وانما هو كلام شره اتخذ مسوغاً لشهواته

ايهاب امرأة { سورة الاحزاب ٣٣ : ٤٩ } وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان نفسها لمحمد { اراد النبي ان يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين

اخرج بن سعد عن منير بن عبد الله الدؤلي ان ام شريك الدوسية عرضت نفسها على النبي وكانت جميلة فقبلها فقالت عائشة ما في امرأة حين تهب نفسها لرجل خير قالت

أم شريك فأننا تلك فسيها محمد مؤمنة فقال وامرأة مؤمنة الخ فلما قال محمد هذا قالت عائشة إن الله يسرع لك في هواك

لقد أصابت عائشة في كل قولها وهو لا خير في امرأة تهب نفسها لغيرها فانها تكون فاسقة ومن استحسن فعلها كان مثلها وثانياً إن الله محمد كان يسرع له في الموافقة على كل ما تشبهه نفسه الامارة بالسوء فما أطف هذا الإله الذي يصرح للشهواني بأن يمرح في شهواته

تخبر محمد في (سورة الاحزاب ٣٣ : ٥١) أرجي من تشاء منهم وتؤوي اليك امرئاً منهم / من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتهن كلهن قوله أرجي أي آخر

قال الحسن معنى هذه العبارة هو أن المولى سبحانه وتعالى فوض له أن يترك نكاح من تشاء من نسائه وينكح من تشاء منهم وأخرج الشيخان عن عائشة أنها كانت تقول أما تستحي المرأة أن تهب نفسها أي لرجل آخر فقال محمد هذه العبارة فقالت عائشة أرى ربك يسارع لك في هواك وقد آوى محمد إليه من نسائه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وكان يقسم بينهن سواً وأرجي من نسائه خمسا أم حبيبة وميمونة وسودة وجويرية وصفية فكان يقسم لهن ما يشاء

وهذا الكلام أيضاً من أقوى الأدلة على أن القرآن مجرد من الوحي الإلهي وحاشا لله أن يبيح للنبي الذي ينزل عليه الوحي الانغماس في الشهوات وإن يتلذذ بمن يشاء من النساء فيضم إليه من تخب له قلبه ويجعلها كمائشة وزينب وغيرهما ويظلم الباقيات فالمولى سبحانه وتعالى ليس إله فساد وظلم ويأليه لم يضع هذا القانون في قرآنه فانه فضح أموره وكشف مخبأته

وجه حسب } ومما يدل على أن الوحي كان يأتي به حسب أمياله الشهوانية هو
هواه } انه لما اتخذ وليمة لعرس زينب ودعا القوم وأطعمهم كان يتمنى أن

ينصرفوا لا نشغال باله بالمروس قهياً للقيام فقام البعض ثم تهباً للقيام ثانية فبقى البعض وتهباً ثالثة للقيام فانصرفوا فدخل بيته فتبعه انس فتبعه بالقاء الحجاب فقال في عدد ٥٣ من سورة الاحزاب يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الخ نعم الذوق واجب ولكن لا يجوز ان يشتغل الوحي بسفاسف الامور هذه وثانياً ان في هذا العدد اي عدد ٥٣ من سورة الاحزاب صرح بعدم جواز اقتران احد باحدى نساءه فانه لو جوز ذلك لتمت كل واحدة موته بسبب ظلمه وأتى طلحة بعض ازواج محمد فكلما وهو ابن عمها فقال محمد لا تقومين هذا المقام بعد يومك فقال انها ابنة عمي والله ما قلت لها منكراً ولا قالت لي فقال محمد ليس احد أغير من الله وانه ليس احد أغير مني فمضى ثم قال اذا مات محمد لا تزوجن عائشة من بعده فقال في القرآن ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابداً فوحيه مبني على هواه وحاشا للمولى سبحانه وتعالى ان يسن قوانين جائرة فاسدة

غدره بحفصة { سورة التحريم ٦٦: ١ يا ايها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات ازواجك والله غفور رحيم

قال المفسرون ان محمداً كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت محمداً في زيارة ايها فأذن لها فلما خرجت ارسل محمد الى جاريته القبطية فادخلها بيت حفصة وخلا بها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقاً فجلست عند الباب فخرج محمد ووجهه بقطر عرقاً وحفصة تبكي فقال ما يبكيك قالت انما اذنت لي من اجل هذا ادخلت أمثك بيتي ووفعت عليها في يومي وعلى فراشي أما رأيت لي حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بامرأة منهم فقال محمد اليس هي جاريتي قد أحلها الله لي اسكني فهي علي حرام التمس بذلك رضاك فلا تخبري بهذا امرأة منهم فلما خرج محمد قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت ألا أبشرك ان محمداً قد حرّم عليه أمته مارية وقد اراحنا الله منها واخبرت

عائشة بما رأت وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر ازواج محمد ففضبت عائشة فلم تنزل
بمحمد حتى حلف ان لا يقربها ثم نكث ايمانه بان ادعى ان الله قال له لم تحرم ما أحل
الله لك الخ

ومقتضى هذا ان المولى سبحانه وتعالى يسوغ الغدر والنش وحاشاه فمحمد
لم يصرح لحفصة بالتوجه الى منزل والدها الا ليتيسر له الاختلاء بأمته وقد
فعل وادرك شهوته ولذا معها وثانياً انه نقض عهود الزيجة مع حفصة وفك
روابطها وكسر فؤادها حتى بكيت من هذه الحيانة ولم يخجل هذا الرجل من ان
يدخل بأمته على فراشها وفي يومها المخصص لها فيها لها من خيانة وثالثاً ان عائشة
ألزمت ان يحلف بان لا يقرب أمته ثانية فحلف ولكن نكث الايمان ونقض
هذا العهد وادعى ان الله أحل له ذلك وقال ابن عباس ان هذه العبارة قالها في
المرأة التي وهبت نفسها لمحمد وعلى كل حال فمقتضاها انه لا رباط يربطه

حبه لعائشة } وكان الرجل مغرمًا بحب عائشة فارسل في اول تزوجه بها
وكثرة نكاحه } بنات الانصار يلعبن معها لانها كانت صغيرة واذا شربت عائشة
من الاناء يأخذه فيضع فيه على موضع فمها ويشرب اشارة الى مزيد حبها واذا
تعرفت عرقاً (بفتح العين واسكان الراء وهو المظم الذي عليه اللحم) اخذه فوضع
فيه على موضع فمها وكان يتكى في حجرها ويقبلها وهو صائم رواه الشيخان
وروى اصحاب السنن الستة انه كان يقبل نساءه وهو صائم ووقف لعائشة
يسترها وهي تنظر الى الحبشة يلعبون بالحراب وهي متكئة على منكبيه قالت
فقال لي اما شبعت اما شبعت فجعلت اقول لا لا رواه الترمذي وروى الامام
احمد عن عائشة قالت خرجت مع محمد في بعض اسفاره وأنا جارية لم احمل

اللحم ولم ابدن فقال محمد للناس تقدموا فنقدموا ثم قال تعالي حتى أسابقك
فسبقته فسكت عني حتى حملت اللحم وبدنت وسمنت ثم خرجت معه في بعض
اسفاره فقال للناس تقدموا ثم قال تعالي حتى أسابقك فسبقني فجعل يضحك
ويقول هذه بتلك وغير ذلك مما يدل على تعلقه بها وقال علماء المسلمين انه
كان يدور على نسائه اي يجامعن في الساعة الواحدة من النهار او الليل وهن
احدى عشرة قال قتادة بن دعامة لانس بن مالك او كان يطبق الدوران
عليهن فقال انس كنا نتحدث انه اعطي قوة ثلاثين وفي رواية اربعين رجلاً
من رجال الجنة وورد في الحديث قال محمد أعطيت قوة اربعين رجلاً من اهل
الجنة في البطش والجماع ورووا ان الرجل من اهل الجنة ليعطى مائة قوة في
الاكل والشرب والجماع والشهوة وذكر ابن العربي انه كان له من القوة في الوطء
الزيادة الظاهرة على الخلق وروى بن سعد عن انس انه طاف على نسائه التسع
في ليلة وقال محمد اتاني جبريل بقدر فاكلت منها فاعطيت قوة اربعين رجلاً
من رجال الجنة وشكا محمد الى جبريل قلة الجماع فتبسم جبريل حتى تلاأ مجلس
محمد من بريق ثنايا جبريل فقال له اين أنت من أكل الهريسة فتأمل في حال
هذا النبي الشهواني وحاشا ثم حاشا للمولى سبحاته ان يودع سره لمثل هذا الرجل
لن محمد { وقد شحن القرآن من لعنات في اشخاص معينة فقال عن العاص
لاعدائه { ابن وائل انه ابتر وسيه ان العاص كان يقول عن محمد انه ابتر
وكان توفي ابن لمحمد من خديجة فكان يقول انه ابتر لا عقب له وكذلك سبه
في أبي لهب لانه كان يقاومه ويتهكم عليه حتى ضربه مرة بحجر ولتختم هذا
الباب بايراد سبب قوله قل اعوذ برب الناس الى آخره

سحر اليهودي قال المفسرون كان غلام من اليهود يخدم محمداً فأتت اليه اليهود ولم يزالوا
 لمحمد (به حتى اخذ مشاطة محمد وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فسحروها
 فيه وكان الذي تولى ذلك لبيد بن أعصم اليهودي ثم دسها في بئر لبني زريق يقال لها
 ذروان فرض محمد وانتثر شعر رأسه ويرى انه ياتي نساءه ولا ياتيهن وجعل يدور
 ولا بدري ما عراه وكان يتخيل انه فعل الشيء وما فعل فينما هو نائم ذات يوم اتاه ملكان
 فتعد احدهما عند رأسه والاخر عند رجله فقال الذي عند رأسه ما بال الرجل قال
 طب اي سحر قال ومن سحره قال لبيد بن اعصم اليهودي قال وسم طبه قال بمشط
 ومشاطة قال واين هو قال في جف طلعة تحت راعوفة في بئر ذروان (والجف فشر الطلع
 والراعوفة حجر في اسفل البئر يتوم عليه المائع) فانتبه محمد ثم بعث علياً والزبير وعمار بن
 ياسر فزحوا ماء تلك البئر كانه نقاعة الحناء ثم رفعوا الصخرة واخرجوا الجف فاذا هو مشاطة
 رأسه واسنان مشطه واذا وتر معقد فيه احد عشر عقدة مفروزة بالابر فقال سورتي
 المعوذتين فكان كلما قرأ عدداً انحلت عقدة فقام كأنما نشط من عقال وجعل جبريل يقول
 بسم الله ارقبك من كل شيء يؤذيك ومن حاسد وعين الله يشفيك فقالوا يا رسول الله
 او لاناخذ الخبيث فنقتله فقال اما انا فقد شفاني الله واكره ان اثير على الناس شراً
 والقصة مذكورة في الجزء الاول بالتفصيل

فاذا أثر فيه السحر وكان يغيب عقله فكيف يؤمن على اقوال الوحي
 الالهي وهل يبعد عليه ان ينسى أو يخلط وكثيراً ما كان ينسى ولذا ورد قوله
 سنقرئك فلا تنسى مع ان النبي الصادق هو من عصمه الله عن النسيان والخلط
 وثانياً ماذا يكون حال النبي الذي سحره احد اليهود حتى امرضه وأثر فيه
 لعمري انه ليس جديراً بان يقال له نبي وبما ان المؤثر الحقيقي في كل شيء هو الله
 فيكون حسب قوله ان الله اراد ان احد اليهود يؤثر فيه ويغيب عقله مع انه
 كان الواجب ان يحافظ عليه لانه خصه بوحيه ونبوته ثالثاً انه كان بالرجل

داه وبما ان عقله كان مشحوناً بالاغترافات الفاسدة مثل الجن والعين والسحر
ظن ان اليهود سحروه والحقيقة هي ان من اسباب مرضه الانهماك في
الشهوات راساً لا يتصور ان ملائكة الله يعتقدون بالسحر وهو من الاكاذيب
فاذن يكون توهم في عقله انه يوجد عند قدميه ملاكان ومن المعلوم ان سحرة
مصر مع براعتهم وحكمتهم لم يقدرُوا ان يقفوا امام سيدنا موسى لان السحر
كذب بل لم يقدرُوا ان يمسوا موسى بضرر مع انه كان في يدهم قوة الحكومة
وسطوتها وشوكتها ولكن قوة الله كانت مع سيدنا موسى فعجزوا امامه أما
محمد فآثر فيه سحر يهودي فكلامه اذن ليس بوحى

نتيجة ما تقدم

فما ذكرناه من البيانات الداخلية (اي التي تؤخذ من ذات القرآن
وتدل على انه ليس بوحى الهى) هو طرف زهيد جداً فضرربنا صفحاً عن
باقي البراهين الكثيرة التي هي اكثر مما ذكرناه بما لا يقاس لثلا يسام
المطالع من التطويل الممل وتنفر الطباع من الكلام الممل فان ما تقدم فيه
الكفاية لمن رغب في الهداية والتمييز بين الحق من الباطل وكلام الوحي من
القول العاطل واذا اضفنا الى ما تقدم الاغلاط القرآنية التي ذكرنا منها نحو
ثلاثمائة غلطة في الجزء الثاني وما اشتمل عليه من الخرافات الكاسدة والاهام
الفاسدة والتصورات الوهمية والقصص المضحكة الخيالية جزم كل منصف نزه
نفسه عن الهوى بان القرآن ليس بوحى مطلقاً فانه يلزم ان يكون الوحي منزهاً
عن الخزعبلات وسفاسف الامور وعن القصص المضحكة الملهمية ويلزم ان
يكون الوحي مشتملاً على القول الرشيد والنبأ المفيد والحكم السديد وموافقاً

لروح الكتب المقدسة ومنزهاً عن عادات الوثنيين والمشركين ويكون متجلياً بالحق المبين فان الغاية منه استئصال العادات الوخيمة والعبادات الذميمة وتقريب الانسان الى المولى سبحانه وتعالى حتى يعبد به بالروح والحق وتقدم ان القرآن لم يوجد فيه شيء من هذا القبيل فهو اذن ليس بوحي واتضح ان احوال الوحي لمحمد لم تكن مثل احوال وحي الانبياء الصادقين فكان (اولاً) اذا نزل عليه الوحي يغشى عليه وتصير صورته صورة السكران وتستقبله الرعدة ويفط كغطيظ البكر وتحمر عيناه ويتربد وجهه و (ثانياً) كان له قرين من الشياطين وكان يأتيه في صورة جبريل و (ثالثاً) انه كان غير متأكداً ان الذي كان يأتيه هو جبريل ولما وضع رأسه في حجر خديجة اكدت له ان الذي يأتيه هو الملك مستدلة بتغطية رأسها و (رابعاً) انه كاد ان يتحرل لتقاطع جبريل عنه ولان العرب واهل الكتاب أربكوه بكثرة السؤالات فعجز عن مجاوبتهم حتى كاد ان يلقي بنفسه من جبل ثبير ومن حراء فهذا هو حال النبي الذي ادعى النبوة

وتقدم ايضاً ان اقوال القرآن هي من اعظم الادلة على انه ليس بوحي مطلقاً (١) انه لغة مقطعة فكان يقول جملة وجمتين ويقتطف ما يستحسنه ويضمه الى قوله فأخذ من الرجال والنساء والارقاء وجمع هذه الاقوال في خمسة وعشرين سنة ولو جمع الانسان ما قاله وسمعه في مدة عشرين سنة من حياته لجمع ما يزيد عن القرآن حجماً بل كانت مقتطفاته أفصح منه لغة وأصح نظماً وتركيباً وترتيباً اما القرآن فعباراته مقتضية مشوشة مضطربة غير منسجمة لعدم ائتلاف الاقوال لانه قالها واقنسبها في حوادث مختلفة متنوعة وهو مخالف لكتب الوحي لانها نزلت جملة والقرآن مقطع حسب شهادته

واقوال العلماء (ثانياً) ان محمداً سن اغلب احكامه مراعاة للصحابة وارضاء
 لخواطهم فاذا رغب العربي ان يذكر محمد اصحابه بخير اتي بما على المرام كما في
 مسألة الصابئين فبعد ان قال انهم في النار تكدر صاحبهم فعدل محمد عن ذلك
 وقال انهم في الجنة وكذلك مسألة غدر اصحابه والقتال في الشهر الحرام فبعد ان
 تظاهر بالكدر بسبب نفور العرب طيب خاطرهم واخذ من غنيمة الغدر
 وكذلك لما اخبرهم ان الله يحاسب الانسان على الظواهر والبواطن اشتد عليهم
 ذلك فطيب خاطرهم بقوله لا يكلف الله نفساً الا وسعها وقس على ذلك اغلب
 احكامه (ثالثاً) ان كثيراً من شعائر العبادة الاسلامية مأخوذ من العبادة
 الوثنية فجعل الصفا والمروة من شعائر الله وهي عبادة اصنامية وكذلك الحج
 والتجارة فيه والافاضة والتناسخ وهو مذهب وثني كما تقدم وكثيراً ما وافق
 مشركي العرب على عبادتهم حتى مدح اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى
 وكانت غاية تكثير قومه وحزبه تارة بالموافقة واخرى بالمخالفة وتارة بالسلم
 واخرى بالحرب مما يدل على غايات دنيوية وما رب نفسانية (رابعاً) انه
 بسبب مقاومة اليهود كان يغير المناسك الدينية فبعد ان كانت القبلة صوب
 بيت القدس غيرها وجعلها صوب الكعبة ثانياً واشتمل كثير من القرآن
 على اقوال اليهود ومناقشاتهم وغيره مما ليس بوحى الهى (خامساً) انه
 يشتمل على امور منافية لقداسة الله وطهارته فشجع الناس على الانهماك في
 اللذات وارخاء العنان للشهوات فاباح لهم الرفث حتى في الصوم فانشرحوا لان
 ذلك كان على مرامهم وسن لهم حكماً بان نساءهم حرث لهم ومما يساعد على
 الفسق عدم جواز ارجاع المطلقة الى زوجها الاول الا اذا نكحها آخر ومجرد

ذكر هذا الحكم ينجبل من فيه نقطة دم من الحياء والادب ولكنه حكم شرعي
(سادساً) ان محمداً كان قدوة ذميمة في العفة فأخذ امرأة زيد ولم يعارضه
لان زيدا كان مغموراً في حسناته وخيراته فلم يسمعه سوى تسليم عرضه له ولأنه
كان رجلاً شديداً البطش ومتقماً جباراً ولم يقتصر على ذلك بل سن قانوناً فتح
به باب الفسق فجوز لاية امرأة كانت ان تهب نفسها له وعاق ذلك على ارادته
فاذا كانت جميلة رضي بها والا فلا حتى تعجبت عائشة من ذلك وقالت ما في
امرأة حين تهب نفسها لرجل خير وكانت ام شريك جميلة فعلت هذا المنكر ولما
ادعى ان الوحي نزل عليه بالموافقة على هذا قالت عائشة لمحمد ان الله يسرع لك
في هوائك كأن الله انسان يرضى بالفساد وحاشا لله من ذلك وقد احتال مرة على
قرينته حفصة بان صرفها الى بيت والدها وكانت غاية الاختلاء بأتمه مارية
القبضية وقد نال منها الارب ولما اتت حفصة بكت واستبكت فطيب خاطرها وسكن
روعها ووعداها بانه حرم على نفسه أتمه ولكنه فك نفسه من هذا المقال
وتخلص من هذا القيد وتقض هذا المهد ومن راجع تاريخه مع عائشة ظهر له
انها كانت آخذة بمجامع عقله فكان يلاعبها ويداعبها ولا يصح ان يكون هذا
حال النبي فانه يجب على النبي ان يفرغ عقله في تبليغ الرسالة وفي هداية
الانفس ولا يكون عنده وقت للانهماك في الشهوات الحيوانية (سابعاً) ان
العرب واهل الكتاب طلبوا من محمد ان يأتي بأية على صدق دعواه فمقدوا
جمعية وطلبوا منه ان يأتيهم بينة واحدة فاعترف بالعجز وانصرف حزينا ولا
يصح ان يكون هذا حال النبي (ثامناً) ان شطراً مهماً من القرآن هو لعنات
شخصية والاشتغال بالشخصيات يعدّ خروجاً عن الادب (تاسعاً) انه

يشتمل على ان اليهود سحروه والحاصل ان هذه الاقوال كلها تدل دلالة قاطعة
على ان القرآن ليس بوحى مطلقاً وانما هو كلام انسان

الباب الثاني

الفصل الاول

« في تنزه الكتب المقدسة عن كل ما يشين »

سلامة الكتب المقدسة عن الاختلافات { قال ان الكتب المقدسة غير موحى بها من الله بسبعة عشر وجهاً اولاً
المقدسة عن انه يوجد فيها الاختلافات المعنوية الكثيرة وان المفسرين قالوا ان احدى
الاختلافات العبارتين صادقة والاخرى كاذبة اما بسبب التحريف القصدي او بسبب
سهو الكاتب ووجهوا بعضها بتوجيهات ركيكة بشعة لا يقبلها الذوق السليم وقد عرفت
اكثر من مائة اختلاف

قلنا ان الكتب المقدسة منزهة عن الاختلاف والتناقض لانها وحي الله
الذي ليس عنده تغيير ولا ظل دوران فلا يثبت الله اليوم شيئاً ثم ينسخه غداً
قال الله في كتابه كل الكتاب هو موحى به من الله ونافع للتعليم والتوبيخ
والتأديب الذي في البر (٢ تيمو ٣ : ١٦) ولا يعقل ان من آمن بالله وباليوم الآخر
يفتري على كتبه المقدسة ويوسم بعضها بالكذب او الاختلاف على ان من
طالع الكتب المقدسة بروح التواضع للاستفادة وطرح عنه رداء التعسف وجدها
منزهة عن التشويش والاضطراب والاختلاف والتناقض وغيرها من الصفات
التي اشتهر بها القرآن والاحاديث المحمدية وتيقن من توافقها وتطابقها وعند
ما يرى ان انبياء الله ظهوروا في مدة الف وستمائة سنة وفي بلاد مختلفة وقاصية

عن بعضها انذهل من وحدة غايتهم ومن توافق دياتهم ولم يسهه سوى
 الخضوع لكلامهم والاعتقاد بانه وحي إلهي فلو كان مصدر الكتب المقدسة
 من البشر لوجدت فيها اختلافاً وتناقضاً فالفلاسفة الذين يكونون تربوا في
 مدرسة واحدة يناقض الواحد الآخر في مذهبه ومشربه وقس على ذلك
 المؤرخين والكتاب فينقض الواحد ما يثبته الآخر بخلاف كتب الوحي فمثل
 العهد القديم والعهد الجديد كمثل الكارولين (خر ٢٥ : ٢) وجهاتها كل واحد
 الى الآخر وايضاً كان وجهاتها نحو النطاء فالانبياء والرسل والحواريون استقوا
 من ينبوع واحد فلا عجب اذا لم يناقض الواحد الآخر في التعاليم والمبادي
 والنبوات نعم لا ينكر انهم اختلفوا في طرق التعبير والبيان الا ان الاداب
 والتعاليم والمبادي واحدة فأحد الانبياء زاد شرحاً عن غيره ولكن لا يوجد في
 اقوالهم ادنى تناقض فأجمع جميعهم على فساد الطبيعة البشرية وانه لا يمكن
 مصالحتنا مع الله الا بواسطة كفارة يسوع المسيح وانه لا يمكن العود الى حالة
 الطهارة والقداسة الا بالروح القدس فاتحادهم على هذه التعاليم من اقوى الادلة
 على ان مصدر كلامهم هو العليم الحكيم ولكن اذا اتى شخص وشذ عنهم كان
 كاذباً ثانياً لا يعقل ان أهل الكتاب يعمدون الى تحريف كتبهم الالهية مع تاكدهم
 بان هذه الكتب هي مصدر غبطتهم وسعادتهم وراحتهم وامتيازاتهم بل لو فعلوا
 ذلك لزجرهم الانبياء الذين كانوا يظهرون من جيل الى آخر في مدة الف و ٦٠٠
 سنة ولكن لم يفعل نبي ذلك دلالة على حرصهم على المحافظة عليها

تناقض (ولكن ماذا نقول في محمد الذي كان يناقض نفسه بنفسه فكان يأمر بالشيء ثم ينهي
 القرآن) عنه فكان يأمر باظهار الرفق بالناس ثم يأمر بقتالهم وهو الذي جعل قبلته اولاً

مثل قبلة المشركين ثم جعلها نحو قبلة اليهود ثم غيرها نحو قبلة المشركين وهو الذي كان يمدح آلهة المشركين ثم يذمها ويحرم على نفسه بعض النساء ثم ينكث عهده ولما رأى ان اهل الكتاب والعرب وسموه بالتقلب والتردد في اموره تخلص من معارضتهم بان وضع قانوناً في كتابه بان الاختلاف والتناقض جائز في الافعال والاقوال وعبر عنه بالنسخ فقال ما نسخ من آية أو تنسخها نأت بخير منها أو مثلها هذا فضلاً عن المناقضات المذكورة في القرآن والاحاديث وذكرنا منها اكثر من مائة تناقض في الجزء الاول فالتناقضات المذكورة في القرآن والاحاديث ليست قاصرة على المعاملات بل تعم العبادات وقد ذكرنا ان غاية ما أجابوا به على ذلك هو تخفيف وتشديد وهذا التوجيه في غاية البشاعة والركاكة لانه يستلزم ان الله يأمر بأمرين متباينين وانه ذو ارادتين ومشيتين وان له شريعتين وحاشا لله من ذلك وقد قال ان المفسرين قالوا عن الكتاب المقدس ان فيه اختلافاً وهو افتراء اما نحن فذكرنا له ان القرآن ذاته مسلم بوجود الاختلافات بل ذلك هو ركن من اركان دينهم والكتب المقدسة منزهة عن هذه القاعدة العوجاء.

تنزه الكتب المقدسة عن الخطأ { قال الثاني انه يوجد فيها اغلاط كثيرة وعرفت اكثر من مائة غلطة والكلام الالهامي بعيد بمراحل عن وقوع الغلط والاختلاف المعنوي

قلنا لا يصح الحكم على شيء بالخطأ الا بعد معرفة الصواب فهل وجد خطأ في كيفية خلق الله للدينا في ستة ايام او في خلق الانسان او في تواريخ ابراهيم واخنوخ ونوح ويوسف وموسى وبني اسرائيل وسائر الانبياء ألم يرى ان جميع علماء الدنيا اقتبسوا معلوماتهم عن هذه الامور من هذا المصدر والقرآن ذاته اقتطف طرفاً من هذه التواريخ وادعى انها من وحيه او هل رأى في هذه الكتب المقدسة ان نبياً من انبياء الله مدح الاوثان وتقلب في الاديان على انه قد تقدم ان المائة غلطة التي افترى بها على الكتب المقدسة هي اوهام الكفرة وتقدم دحضها وأوضحنا بالبرهان القطعي ان القرآن هو المشحون وحده بالاغلاط والخرافات

كما ترى بالتفصيل في الجزء الثاني

تنزه الكتب قال الثالث انه وقع فيها التحريفات القصدية وغير القصدية في مواضع المقدسة عن غير محصورة بحيث لا مجال للمسيحيين أن ينكروها وظاهر ان المواضع التحريفات المحرفة ليست بالهامية عندهم يقيناً وستقف على مائة موضع من هذا الباب

قلنا ان جميع المسيحيين يعتقدون ان كتابهم المقدسة هي بالهام الروح القدس قال الانجيل الشريف ما نصه لم تأت نبوة قط بمشيئة انسان بل تكلم اناس الله مسوقين من الروح القدس (٢ بط ١ : ٢١) واذا سردنا ما ورد في الكتاب المقدس من الآيات الباهرة الدالة على ان شريعة الله هي كاملة وانها بالهام الروح القدس وجب ان نكتب مجادلين كبيرين وعليك ان تنظر في مز ١١٩ ويشتمل على ١٧٦ آية جلها في بيان كمال ناموس الله وانه بالهام الروح القدس فكل مسيحي يعتقد من صميم فؤاده ان كتابه هو الوحي الالهي والا لما كان يتعبد بتلاوته اثناء الليل واطراف النهار وثانياً لا يجسر احد على ان يحذف شيئاً او يزيد عليه شيئاً وقد انذر الله قائلاً ان كان احد يزيد على هذا يزيد الله عليه الضربات المكتوبة في هذا الكتاب وان كان احد يحذف من اقوال هذه النبوة يحذف الله نصيبه من سفر الحياة ومن المدينة المقدسة ومن المكتوب في هذا الكتاب (رؤ ٢٢ : ١٨ - ١٩) فمن يقبل هذه الضربات وهو يعرف انه لا يستفيد ادنى فائدة من عمله هذا على ان هذا العمل متعذر لانه فوض لائمة الدين الذين يعدون بعشرات الالوف المحافظة عليها وهم يعرفون انهم اذا حرقوا أو بدّلوا سقطوا عن مقامهم وحرّموا من امتيازاتهم

تحريف القرآن أما القرآن فهو بخلاف ذلك من وجوه عديدة منها اولاً ان كتابه كان وتبدده رجالاً امياً لا يعرف قراءة ولا كتابة وكثيراً ما كان كتابه يغير اقواله

ويبدلها كما تقدم و (ثانياً) انه كتب مفرقاً في ٢٥ سنة ولا بد من ضياع جانب كبير منه و (ثالثاً) انه كتب في عسب وعلى العظام والله اعلم كم ضاع وكم بقي منه و (رابعاً) انه لم يكن في عصره رجال مخصوصون لحفظ الكتب الالهية وعلى هذا لما رأى عثمان استفحال الشر جمع ما جمعه فزاد وحذف وحرّف وبدل وغير واحرق باقي المصاحف فانه كان لكثير من الصحابة مصاحف مختلفة كما تقدم وبصرف النظر عن هذه العيوب فلا يجوز ان تقول ان القرآن هو موحى به من الله لمخالفته طريقة الله التي وضعها من الاول الكتب المدسوسة {قال الرابع ان كتاب باروخ وكتاب طوبيا وكتاب يهوديت وكتاب وزدم والكتاب الاول والثاني للمقايين ليست بالهامية

قلنا قد اوضحنا في الجزء الاول من صحيفة ٧٩ لفاية صحيفة ١٥١ مشاغبة المعترض واثبتنا الادلة والبراهين على صدق الكتب المقدسة التي استلمناها بالسند المتصل من أئمة اليهود والمسيحيين ووضحنا ان البعض وضع كتباً مدسوسة وذلك بعد انقطاع الوحي باربعماية سنة وقلنا انها كناية عن حوادث تاريخية وروايات فلكاهية وحكم ادبية وهي كتاب طوبيا ويهوديت وكتب الحكمة وكتاب ابن سيراخ وتسبعة الثلاثة فتيان وقصة سوسنا وكتابا المكابيين ووضحنا ان اليهود الذين هم اهل الكتاب لم يعرفوا هذه الكتب وان المسيح يسوع المذخر فيه كل حكمة وعلم وان الحواريين الذين لم يتكلموا الا بالهام الروح القدس لم يعتبروا هذه الكتب ولم يذكرها المؤرخ يوسفوس في جدول الكتب الالهامية بل لم يذكرها ائمة الدين المسيحي الا بعد الجليل الرابع ولا تشبه الكتب المقدسة في لغتها وفي نزاهتها فليس عليها شيء من طلاوة الوحي

الاحاديث { فقيام هذه الكتب بنفسها واستقلالها عن غيرها وظهورها بعد ٤٠٠ سنة من المدسوسة { بعد انتطاع الوحي لا يقدح في كتب الانبياء ومع انها مدسوسة فهي ظاهرة للعيان لا يختلف فيها اثنان وهذا بخلاف احاديثهم فترى الاحاديث الكاذبة بجانب الصادقة ولا يخفى

ان الاحاديث التي هي في منزلة القرآن تنقسم الى صادقة والى كاذبة وضعها أصحاب العقول الضعيفة وتقدم انه يجوز ان يأخذوا حتى الاحاديث الصادقة من المصايين في عقولهم ومن الصغار وديانة اليهود والمسيحيين منزلة عن هذا

سفر استير { قال ان عشر آيات في الاصحاح العاشر وستة اصحاحات من ص ١١ الى ١٦ من سفر استير ليست الهامية

تقدم الكلام على هذا السفر الجليل في الجزء الاول واوضحنا ان محمداً اقتبس منه بعض اشياء ولكنه خلط وغلط فأخذ منه اسم هامان وادعى انه كان وزير فرعون مع انه كان وزير احشوروش ويتضمن هذا السفر كيفية انقاذ الله لبني اسرائيل من كيد اعدائهم واليهود يحتفلون بهذه الحادثة لغاية يومنا فهم محافظون عليه بغاية الحرص ولا يوجد عندهم عشر آيات من ص ١٠ ولا ستة اصحاحات من ١١ الى ١٦ ولا شك انهم هم الذين يرجع اليهم ويعول عليهم في حفظ كتبهم المقدسة وتواريخ حوادثهم العجيبة

سفر دانيال { قال وان غناء الاطفال الثلاثة في ص ٣ من كتاب نبوة دانيال و ص ١٣ و ١٤ منه يعتقد بها الكاثوليك وهي غير مسلمة عند البروتستانت واليهود قلنا تقدم ان اصل نبوات دانيال باق على حاله لم يعتره ادنى تبديل ولا تغيير وان الترجمة اللاتينية الحقت بعض هذه الاشياء الموضوعية ولكن نبذها المحققون لان الاصل الذي يرجع اليه موجود عند اليهود واذا وضع انسان زواناً اي تعاليم كاذبة في وسط القمح ظهر في الحال لان الزوان ظاهر من لونه وشكله وثانياً ان نسخ التوراة كانت منتشرة فاذا تصرف مترجم في الترجمة انكشف امره ولنفرض ان مترجماً تصرف في ترجمة القرآن فهل يقال عن الاصل انه محرف والواجب رفض القرآن لا نظن عاقلاً يقول بهذه المقالة

سفر عزرا { قال والسفر الثالث لعزرا هو جزء من العهد العتيق عند كنيسة كريك وقد اوضح الكاثوليك والبروتستانت انه ليس الهامياً

قلنا ان ائمة اليهود كانوا يعتبرون سفري عزرا ونحميا سفرًا واحداً ويقولون عنها سفر عزرا الاول وسفر عزرا الثاني اما السفر الثالث لعزرا الذي اشار اليه المعارض فهو ذات سفر عزرا فليس هو بسفر جديد ولنضرب مثالا يوضح ذلك

فنقول لا يخفى انه ذكر في القرآن قصة آدم وحواء وغيرها فاذا اتى انسان وجمع هذه القصص في كتاب فهل يقال عن هذا الكتاب انه قرآن آخر حاشا وكلا فالسفر الثالث الذي اشار اليه المعترض هو ذات سفر عزرا وانما وضعه انسان واخذه من ذات سفر عزرا وزاده شرحاً فكما انه لا يجوز ان نقول ان اقوال المفسرين أو المؤرخين لقصص الانبياء هي قرآن ثان كذلك لا يجوز ان نقول ان الكتاب الثالث لسفر عزرا هو سفر آخر فانه هو ذات سفر عزرا

كتاب التضاة | قال المعترض وكتاب القضية ليس الهامياً على قول من قال انه نزل على فينحاس وكذلك على قول من قال انه نزل على حزقيا قلنا تقدم الكلام على هذا وان المعترض لم يورد الا الاراء السقيمة وضرب صفحاً عن القول الصحيح كمادته والقول الصحيح الذي لا مرية فيه هو انه نزل على انبي صموئيل وهو آخر قساة بني اسرائيل وتقدم ان هذا السفر يشتمل على تاريخ بني اسرائيل ٣٠٠ سنة وان محمداً اقتبس بعض اقواله كما في سورة البقرة عدد ٢٥٠ و ٢٥١ و ٢٥٢ و خلط كمادته في الاسماء وفي سرد التواريخ لجمله بها لانه كان امياً يلتقط من هذا كمة ومن ذلك اخرى فاذا كان هذا السفر غير الهامي فلماذا اقتبس محمد منه بعض اقواله

سفر راعوث | قال وكتاب راعوث ليس الهامياً على قول من قال انه تصنيف حزقيا وكذا على قول طابى السيل المطبوع سنة ١٨١٩ في استار بارك

قلنا تقدم في الجزء الاول انه ظهر بعد التحقيق الدقيق ان هذا السفر نزل على صموئيل النبي ويعلم من جدول النسب المذكور في ص ٤ : ١٧ - ٢٢ بانه لا يمكن ان يكون نزل على احد قبل زمن صموئيل واليهود يتعبدون بتلاوته لغاية يوم تاريخه في محافلهم الدينية ولا عبرة بما اوردته لانه قول سقيم ليس صادراً من عالم يركن عليه ولا من نبيه ينظر اليه اما اليهود فقولهم هو الفصل لانهم اصحاب الكتاب ومن فوائد هذا السفر هو انه يدل على ان النبي داود

تناسل من راعوث الموابية التي اهدت الى دين الله الحي الحقيقي ثم ان دخولها في نسب المسيح مع انها كانت موابية دلالة على قبول الامم في كنيسة المسيح وهذا السفر يعلمنا ان الله لا ينجب من اعتمد عليه بل يجعل له من الضيق مخرجاً فراعوث تركت وطنها حباً في الله فلم يتركها الخ

ليس هذا التاريخ الجليل انفع والطف من الخرافات التي ذكرها محمد في قرآنه مثل حكايات بلقيس واحباب الكهف واحباب الناقة وغيرها من الخرافات الوهمية التي لا فائدة فيها اما سفر راعوث فيشتمل على تاريخ حقيقي حصل فعلاً وان الله لم يترك من تمسك به سفر | قال وكتاب نحما على المذهب المختار ليس الهامياً سيما ست وعشرين آية من اول نحما | ص ١٢ من هذا الكتاب

نقول قد استوفينا الكلام على هذا السفر ايضاً فائمة اليهود والمسيحيين مجمعون على انه وحي الهي نزل على نحما وان ما ورد في ص ١٢ : ١ - ٢٦ من تسجيل بعض اسماء اليهود دونته بعض الانبياء لان هؤلاء الاشخاص كانوا في عصر دارا ملك الفرس وكان دارا بعد نحما بمائة سنة ولم يفعل ذلك انبياء الله الا تميماً للفائدة على ان الستة وعشرين آية هذه لا تشتمل على مبدأ جديد أو تعليم غريب بل هي اسماء اعلام ليس الا والغاية منها تسجيل اسماء الذين اتوا من السبي من أئمة الدين وهذا السفر يدل على ان نحما صرف كل ثروته الجسيمة في اعلاء شأن شعب الله وبذل الهمة الزائدة في ترقيةهم واصلاحهم فكما ان سفر راعوث يدل على ان الفقير الذي تمسك بالمولى سبحانه وتعالى اغناه فهذا السفر يدل على الغني الذي صرف ثروته وماله حباً في الله

سفر | قال وكتاب أيوب ليس الهامياً على قول البعض وعلى قول من قال انه تأليف ايوب | رجل مجهول الاسم

فأنا نقتصر في الرد عليه بان قرآنه معترف بانه الهامي فاقتبس من هذا السفر حكاية ايوب وذكرها في القرآن فقال في سورة ص ٣٨ : ٤٠ - ٤٤ واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه انا مسني الشيطان بنصب وعذاب اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب ووهبنا له اهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولي الالباب الخ واعاد هذا في سورة الانبياء ٢١ : ٨٣ والقرآن ناطق بان ايوب هو نبي وتزل عليه هذا الكتاب كما في سورة النساء ٤ : ١٦١ وتقدم الكلام بالتفصيل ولولا هذا السفر لما امكن لمحمد ان يأتي بشيء قليل ولا كثير عن ايوب

سفر امثال (قال الاصحاح الثلاثون والاصحاح الحادي والثلاثون من سفر امثال سليمان سليمان) ليس بالهامين

تقدم دحض هذه الفرية ومع ذلك نقول قد افتح الاصحاح الثلاثون بما نصه (كلام أجور ابن متقية مساً وحي هذا الرجل الى ايشييل وأكّال) فهذا ناطق بان الاصحاح الثلاثين نطق به بوحى والهام وذهب البعض الى ان المراد بلفظة (متقية مسا) داود بن يسى والمراد بلفظة أجور هو سليمان وذهب البعض الآخر الى غير ذلك وعلى كل حال فهذا الاصحاح هو بالهام الهى ومن تأمل في الحكم الالهية الموجودة فيه لم يسمعه سوى الاقرار بانه تنزيل الحكيم العليم وكذلك الاصحاح الحادي والثلاثون فافتح بما نصه (كلام لموئيل ملك مسا) وذهب البعض الى ان لموئيل هو لقب لسيدنا سليمان فهو وحي الهى وذهب البعض الى غير ذلك وفيه وصف المرأة الفاضلة بحيث لو اجتمع علماء الدنيا في الشرق والغرب والشمال والجنوب لما قدروا ان يأتوا بمثل هذا الوصف البديع فالادلة الخارجية والداخلية تدل على ان هذا السفر هو وحي الهى

سفر الجامعة
وسفر نشيد الانشاء { قال والجامعة على قول تلمودين ليس الهامياً وكتاب نشيد الانشاء

قلنا ان سفر الجامعة ونشيد الانشاد نزلا على سيدنا سليمان وقد ظهر
المولى سبحانه وتعالى له مرتين كما في ١ مل ٣: ٥ و ٩: ٢ و ١١: ٩ فنطق
بهذين السفرين بوحى الروح القدس وأوضح في سفر الجامعة زوال العالم وفناءه
وعدم بقاء التمتع الدنيوية فقال اني كنت ملكاً وتمتعت بكل شيء فوجدت
كل شيء باطل الا باطل وقبض الريح وان التقوى ومخافة الله هي ابقى واجدى
واما سفر نشيد الانشاد فيشتمل على تشبيهات واستعارات للاعراب عن
النسب بين المولى سبحانه وتعالى وبين شعبه وقرّب لمقولنا الحقائق الالهية
بالصور المحسوسة المشاهدة فنسب الى ذاته الكريمة الأميال والعواطف
البشرية وورد في القرآن قوله يحبهم ويحبونه فاتبعوني يحبكم الله ونسب الى
ذاته صفة الغضب كغضب الله عليها وصفة الرضا في قوله رضي الله عنهم وتقدم
الكلام مستوفياً فقوله ان تلمودي يقول ليس الهامياً هو اقتراء فجميع اليهود
يعتقدون بان هذين السفرين هما من الكتب الموحى بها ويتعبدون بتلاوتها
سفر { قال وسبعة وعشرون اصحاحاً من كتاب اشعيا ليس الهامية على قول الفاضل استاهلن
اشعيا { الاماني

قلنا ان جميع اليهود والمسيحيين أجمعوا على ان نبوات اشعيا بتمامها هي
الهامية انزلها الله عليه الى ان ظهر في الجيل الثامن عشر اي في اواخر سنة
١٨٠٠ مسيحية بعض الكفرة الذين لا يؤمنون بوحى ولا الهام وينكرون
النبوة مطلقاً ولما رأوا ان السبعة وعشرين اصحاحاً تتضمن نبوات عن الامم
الوثنية وعن انتقاذ بني اسرائيل بواسطة كورش وعما يحصل لهم من المجد الباذخ

والقداء بواسطة الماسيا وغير ذلك من الحوادث المستقبلية التي أنجزها الله كما قال النبي انذهلوا وانكروا النبوة فقام معاصروهم ودحضوا مقالهم واثبتوا افتقار الورى الى وحي الهى وبصرف النظر عن ذلك فلفة السبعة وعشرين اصحاباً هي مثل لفة باقى نبوات اشعيا فتشبيهاه واستعاراته ومجازاته وعباراته هي واحدة فاخص باستعمال الاستعارات من العالم النباتى كالتشبيه باشجار السرو والبلوط وبمخاض الوالدة فالكفرة غصوا الطرف عن الادلة الداخلية وهي واحدة العبارات وذهبوا الى ان السبعة وعشرين اصحاباً من نبواته ليست منه لانها تشتمل على نبوات صادقة بهرت عقولهم وعليه يلزم ان نرفض كل كتاب موحى به لانهم لا يعتقدون بوحي ولا نبي واعجب من هذا قول المعارض ان هذا الرجل من الافاضل ليوم السذج انه من المتقين وليس من الملحدين

وماذا يقول هذا المعارض المتعنت اذا اوردنا له قول عيسى بن صبيح المكنى بابي موسى الملقب بالمزدار الذي ذهب الى ان الناس قادرون على مثل القرآن فصاحة ونظماً وبلاغة وهو الذي بالغ في القول بمخلق القرآن وكفر من قال بقدمه وماذا يقول في اصحاب ابراهيم بن سيار النظام الذي قال ان العرب كانوا قادرين ان يأتوا بمثل القرآن لكن الله صرفهم واشهر بالوقعة في كبار الصحابة وقال ان عمر ضرب بطن فاطمة يوم البيعة حتى القت الحسن من بطنها وكان يصيح احرقوها بمن فيها وما كان في الدار غير علي وفاطمة والحسن والحسين وقال تغريبه نصر بن الحجاج من المدينة الى البصرة وابداعه التراويج ونهيه عن متعة الحج ومصادرة العمال كل ذلك احداث وذم عثمان الى آخره وربما كان وجه شديد لاقوال اولئك العلماء لا اعتقادهم بالوحي الالهى وبالنبوة ولان كلامهم موافق للواقع ونفس الامر بخلاف هذا الالمانى الذي جعله من الفضلاء لانه ينكر الوحي والنبوة

انجيل (قال وانجيل متى على قول القدماء وجمهور العلماء من المتأخرين الذين قالوا انه كان متى (في اللسان العبراني والحروف العبرانية ففقد والموجود الآن ترجمته ليس الهامياً قلنا من المسلم الذي لا ينكر ان انجيل متى كان متداولاً بين المسيحيين

الاولين باللغة اليونانية ونقل بالسند المتصل من جيل الى آخر الى ان وصل اليها
بهذه اللغة اليونانية

ومما يؤيد نزول هذا الانجيل باللغة اليونانية هي انها كانت اللغة المتداولة في عصر المسيح
والحواريين ويبعد ان يكون باللغة العبرية التي لم تكن متداولة وقتئذ مثل اللغة اليونانية (٢)
ان البشير متى كان متضلعا من معرفة هذه اللغة لانه كان موظفاً في جباية الاموال ولا يمكن ان
يؤدي هذه الوظيفة بدون معرفة هذه اللغة (٣) ان الرسل والحواريين دونوا الانجيل والرسائل
بهذه اللغة اليونانية لافادة المسيحيين سواء كانوا من اليهود او الامم وبما ان غاية البشير متى
كانت افادة اليهود والسامريين كان لابد ان يخاطبهم باللغة المتداولة ومما يؤيد ذلك ايضاً مطابقة
العبارات بين انجيل متى وبين باقي الاناجيل فاذا كان الانجيل بالثنية العبرية لما وجدت هذه المطابقة
وعلى كل حال فكان انجيل متى مكتوباً باللغة اليونانية قبل نزول انجيل مرقس وانجيل لوقا اما
الذين ذهبوا الى ان هذا الانجيل نزل باللغة العبرية فاستندوا على ثلاث شهادات (الشهادة
الاولى) قول بابياس اسقف هيارابوليس في سنة ١١٦ مسيحية من ان متى كتب اقواله الالهية
باللغة العبرية وكل واحد ترجمها حسب قدرته . فهذه الشهادة هي مبهمه فلم يقل انه رأى الانجيل
العبري بعينه وزد على هذا ان الرجل كان ضعيفاً مشهوراً بالوسوسة وعلى كل حال فكان
الانجيل اليوناني متداولاً قبل عصره (الشهادة الثانية) شهادة ايريانيوس في سنة ١٧٨ مسيحية
فانه قال ان متى نشر ايضاً انجيلاً بين العبرانيين بلغتهم وهذه العبارة تفيد انه زيادة على انجيله
الذي نزل باللغة اليونانية نشر هذا الانجيل بالعبري لافادة العبرانيين فانجيله نزل باللغة اليونانية
(الشهادة الثالثة) قول اورجينوس في سنة ٢٣٠ مسيحية بلغني من التقاليد الماثورة عن الاربعة
الاناجيل التي يتمسك بعرونها الوثقى جميع كنية الله تحت السماء ان الانجيل الاول نزل على
متى الذي كان عشاراً وبعد ذلك صار رسولا يسوع المسيح الذي نشره للمؤمنين في اليهودية
باحرف عبرية انتهى فهذه الشهادة تدل على ان انجيله كان باللغة اليونانية لافادة جميع المسيحيين
ثم نشره بالعبري لافادة اليهود

فينتج مما تقدم ان انجيل متى نزل عليه باللغة اليونانية على انه لا مانع
من انه يكون نزل باللغة اليونانية واللغة العبرية لتعميم الفائدة وهذا له نظائر فالمؤرخ
يوسيفوس ألف تاريخه عن حرب اليهود باللغة العبرية واللغة اليونانية فالكاتب

المقدسة ليست كالقرآن الذي اذا ترجم الى لغة ما كان غثاً بارداً وضاعت طلاوته بل كان مجرداً عن المعاني لانه مقطع اما كتب الوحي الصحيحة فلا تضع طلاوتها وحلاوتها اذا ترجمت الى اللغات الاخرى

انجيل يوحنا (قال وانجيل يوحنا على قول استاذن والمحقق (برطشيدر) ليس الهامياً
ورسائله (والباب الاخير منه على قول المحقق (كروتيس) ليس الهامياً وجميع رسائل
يوحنا ليس الهامياً على قول المحقق برطشيدر وقول فرقة الوحيين

قلنا بما ان دأب المعارض التعلق باذئاب الكلام وحذف باقيه لان
غايته طمس معالم الحق ولكن أبى الله ان يظني نوره ولو كره المعارض ولنورد
نص العبارة التي اتحل منها عبارته المختلة حتى يتضح للقارئ عدم امانته في
الكلام على كتب الوحي الالهى فنقول قال هورن ما نصه

ان جميع المسيحيين عموماً اي على اختلافهم وتشعبهم يتمسكون بعروة هذا الانجيل
الوثقى ويعتقدون بانه وحي الهى والادلة على صحته داخلية وخارجية فالادلة الداخلية هي انه
ورد في هذا الانجيل بان اندي كتبه كان مشاعداً بعينه الحوادث المذكورة والمشهد بالعيان
لا يحتاج الى برهان وعليه فلا يمكن ان يكون كتبه احد المسيحيين بعد يوحنا لان هذا يخالف جميع
الينات والبراهين الناطعة على خط مستقيم اما البرهان الخارجى فهو شهادة قدماء اثمة الدين
المسيحي المتصلة من الحث الى السلف بلا انقطاع فتكلم على هذا الانجيل اكلندس رومة
وبرناباوتكم عايله اربع مرات اغناطيس اسقف انطاكية الذي كان تلميذاً لارسل يوحنا ورأى
كثيرين من الرسل وحادثهم وكذلك تمسك بعروته الوثقى يوستين الشهيد وتاين وكنايس ويانة
وليون وايرينيوس وايناغورس وتيوفانس اسقف انطاكية واكلندس اسقف اسكندرية وترتوليان
وامونيوس واوريجين ويوزيسيوس وابيذانيوس واوغسطين وكروسستوم وبالاختصار سلمه
الاثمة من حيل الى آخر وقيل ان الالوجي أو الالوحيان وهى طائفة وجدت في الحيل الثانى
رفضت هذا الانجيل ورسائل يوحنا ولكن لم تعرف عنها شيئاً يعتمد عليه فان ايرينيوس
ويوزيسيوس وغيرهم من المؤلفين الذين كانوا قبلهم لم يأتوا لهم بذكر والارجح انه لم توجد

بدعة مثل هذه البدعة ومما يذهل اولي الالباب ويفضي الى العجب العجيب هو انه مع هذه الادلة القاطعة والبيانات الساطعة على صحة انجيل يوحنا يتوهم برطشيدرا ان احد المسيحيين في الحيل الاول أو الثاني كتب انجيل يوحنا ورسائله بعد موته ومن الغرائب انه مع هذه الادلة التي هي في سماء اليقين كالانوار الباهرة يتوهم جروتوريوس بان كنيسة افسس الحقت الاصحاح الحادي والعشرين بانجيله ويكذبه انه لا توجد نسخة في الدنيا بخذافيرها بدون الاصحاح الحادي والعشرين وثانيا ان هذا الانجيل كان متداولاً في عصر يوحنا كما هو ولم يشك احد من المسيحيين الاولين في صحته وثالثاً ان عبارات هذا الاصحاح ولغته هي مثل باقي عبارات هذا الانجيل وهذه الادلة تصدق ايضاً على رسائل يوحنا

فيتضح من ذلك ان المعارض استند على كلام او هي من العنكبوت وصرف النظر عن البيانات الجمة والبراهين المهمة الدالة على انه وحي الهي نزل على يوحنا بالسند المتصل الغير منقطع وقد راجع كريساباخ اكثر من ثمانين نسخة من النسخ القديمة فرأى انها مثل النسخة المتداولة بيننا بدون زيادة ولا نقصان فترك المعارض جميع هذه البيانات وتمسك بقول سقيم وماذا يقول المعارض اذا اوردنا له مذهب الغرابية الذين قالوا محمد بعلي اشبه من الغراب بالغراب والذباب بالذباب فبعث الله جبريل الى علي فقاط جبريل في تبليغ الرسالة من علي الى محمد قال شاعرهم غلط الامين فجازاها عن حيدرة وماذا يقول في العجاردة الذين ينكرون كون سورة يوسف من القرآن فاعتراضات المعارض هي شبيهة باقوال الغرابية ومن نحانحوم وشبيهة باقوال العجاردة

رسالة بطرس الثانية ا ادعى ان رسالة بطرس الثانية غير موحى بها والحقيقة هي ان ائمة الدين المسيحي الاول استشهدوا بها في مؤلفاتهم فاستشهدا كلندس بالاصحاح الثاني والاصحاح الثالث جملة مرار في مؤلفاته وكذا استشهد بها هرس ويوستين وايناغورس وغيرهم من الائمة الاجلاء وسلمها السلف للخلف من حيل الى آخر بالسند المتصل الى أن وصلت الينا وتقدمت البراهين على انها وحي الهي بالبيانات الداخلية والخارجية في صحيفة ١٤٤ من الجزء

الاول وتقدمت الينات على ان رساله يهوذا ورسالة يعقوب والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا ورؤيا يوحنا ايضاً هي وحي الهي واستوفينا الكلام ايها بالتفصيل من صحيفة ١٤٥ الى صحيفة ١٥٨

❖ الفصل الثاني ❖

❖ في ان جميع الكتب المقدسة موحى بها من الروح القدس ❖

الكتب الموحى بها ١ قال الخامس ان هورن قال في تفسيره ان سلمنا ان بعض كتب الانبياء فقدت قلنا ان هذه الكتب لم تكن مكتوبة بالالهام واثبت اوجستين بالدليل القوي هذا الامر وقال وجد ذكر كثير من الاشياء في كتب تواريخ ملك يهوذا واسرائيل ولم تبين هذه الاشياء فيها بل احيل بيانها الى كتب الانبياء الآخرين وفي بعض المواضع ذكر اسماء هؤلاء الانبياء ولا توجد هذه الكتب من ضمن الكتب التي تتمسك بها كنيسة الله فان الانبياء الذين ياءمهم الروح القدس الاشياء العظيمة في المذهب تحريرهم على قسمين قسم على طريقة المؤرخين المتدينين يعني بلا الهام وقسم بالالهام وبين القسمين فرق بان الاول منسوب اليهم والثاني الى الله والمقصود من الاول زيادة علمنا ومن الثاني سند الملة والشرعة ثم قال في صحيفة ١٣٣ من المجلد الاول سبب ضياع سفر حروب الرب الذي ذكر في سفر العدد ١٤: ٢١ هو ان هذا الكتاب كتبه موسى بامر الله بعد ان كسر عماليق على طريق التذكرة ليشوع وكان يشتمل على بيان حال هذا الظفر وعلى بيان التداير لاجروب المستقبلية ولم يكن الهامياً ولا جزءاً من الكتب القانونية

قلنا ان الانبياء هم اناس ارسلهم المولى سبحانه وتعالى الى شعبه لارشادهم الى الحق اليقين وهدايتهم الى الصراط المستقيم فكانوا حصناً منيعاً من الخاد الملوك والامراء وواقياً لشر الفجار وكانوا قدوة حسنة للكبير والصغير والخطير والحقير فانهم كانوا شهوداً للمولى سبحانه وتعالى وآثاراً حية دالة على ارادته ومشيتته وكان بعض الانبياء يبلغ نبواته بالنطق بها جهراً على رؤوس الاشهاد قال الله لاشعيا ناد بصوت عال لا تمسك ارفع صوتك ككبوق واخبر شعبي

بتعديهم وبيت يعقوب بخطاياهم (١ ش ٥٨ : ١) وأحياناً كانوا يملقون نبواتهم في باب الهيكل قال الله لارميا (٢ : ٧) قف في باب بيت الرب ونادِ هناك ولهم طرق أخرى لا يقاظ الناس من غفلتهم ووسنهم وتنبيههم الى واجباتهم وتحذيرهم من عواقب آثامهم الوحشية وكانوا يضعون نبواتهم في الهيكل لحفظها (١ صموئيل ١٠ : ٢٥) فاذا قام انسان وحاول تغيير عبادة الله عد مزوراً وكذلك اذا تنبأ بشيء ولم يتم قتل قتلاً كما في (تث ١٨ : ٢٠ - ٢٢) ويلزم ان يكون النبي تقياً خائف الله سليم الفطرة والفكرة ليستأمنه المولى على اقواله وليوحي اليه ارادته ومشيئته ويأمره بان يبلغها للورى فيسمع طائفاً

فكان الانبياء يبلغون ما أمروا بتبليغه لهم وكان الناس يطالعون نبواتهم وتعاليمهم ويتعبدون بتلاوتها في مساجدهم ومسالكهم ويضعون نسخة من هذه النبوات او التعاليم في الهيكل امام الله للحرص عليها ولكي يتم المكتوب فيها وكانت الانبياء معصومين في هذه البلاغات الالهية لانهم لم يكونوا سوى آلة في يد المولى الذي ايتد هذه البلاغات بالمعجزات الباهرة التي اجراها على ايديهم اما اذا ألقوا كتاباً خصوصياً مبنياً على التقوى ولكنه لم يكن بوحى الهى فلا يجوز التعبد به لان المولى سبحانه وتعالى لم يأمرهم بتبليغه للورى فسواء وجد او فقد كان على حد سواء ما دام ينبوع الصافي الذي نرتوي منه وهو الكتب الالهية موجوداً

فنتج من هذا ان الكتب التي امروا بتبليغها كانت (اولاً) بوحى الهى (ثانياً) انها كانت مؤيدة بالمعجزات (ثالثاً) انها أنباء عن حوادث مستقبلية (رابعاً) ان الناس كانوا يتعبدون بتلاوتها (خامساً) انها كانت مخفوفة في بيت الله

(سادساً) انها كانت منزهة عن الخطأ والسهو والنسيان اما الكتب الغير موحى بها فلم تكن كذلك فهي مجرد تأليف بشري

نسيان محمد { وعلى ذلك فالبلاغات التي لم يؤمروا بتبليغها يجوز ان يطرأ عليها الغلط في البلاغات } والخطأ واجمع المسلمون على عدم امتناع وقوع النسيان من الانبياء قال محمد انما انا بشرٌ مثلكم انسى كما تنسون فمع انه حشر نفسه من زمرة الانبياء الا انه اعترف بانه ينسى كباقي الناس والذي نعتقد امتناع السهو والنسيان في الاقوال البلاغية ولكن محمد وقع في السهو والنسيان في البلاغات المختصة بالمعاملات والعبادات فمن ذلك قوله في سورة الزوبة ٩ : ٤٣ عفا الله عنك لم اذنت لهم قال المفسرون اثنان فعلهما محمد لم يؤمر بشيء فيها اذنه للمنافقين واخذه الفداء من اسارى بدر وكذلك ورد في سورة الانعام ٨ : ٦٨ ما كان لنبى ان يكون له اسرى حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا الخ وكذلك ورد قوله في سورة التحريم ٦٦ : ١ يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبغى مرضات ازواجك وكذلك ورد في سورة الاحزاب ٣٣ : ٣٧ وتخشى الناس والله احق ان تخشاه وغير ذلك وكذا نسيانه في الصلوة فقام من ركعتين وسلم حتى قالوا له اقصررت الصلوة ام نسيت يا رسول الله فلا يجوز الارتكان على مثله في البلاغات ولا في غيرها فان الواجب ان يكون النبي معصوماً في بلاغاته ومما يشبه السهو والنسيان التعارض بين اقوال محمد وبين افعاله وذلك كان يقول علي صوم عاشوراء في كل سنة ثم افطر وهذا ينقسم الى نحو ستين قسمًا اضربنا عن ذكره ثلاثاً يمل المطالع

مزاح محمد ا وتد كان محمد يمزح مع اصحابه فهل يظن المعترض ان مزاحه مثل

الاقوال التي ادعى انها وحي لعمرى لا يقول احد بذلك فقال بعض الصحابة ما رأيت
أحداً أكثر مزاحاً من محمد وعن ابن عباس كانت فيه دعاية قال لعنته صفيه لا تدخل
الجنة عجزوز فبكت فقال لها وهو يضحك الله تعالى يقول انا انشأناهن انشاء فجعلناهن
ابكاراً عرباً اتراباً وهن العجائز الرمص اي والعروب المتحيرة لزوجها التي تقول وتفعل
ما تهيج شهوته اياها واتراباً كأنهن ولدن في يوم واحد لانهن يكن بنات ثلاث وثلاثين
سنة وجاءه رجل وطلب ان يحمله على بعير فقال ابي حاملك على ولد الناقة فقال يا رسول
الله ما اصنع بولد الناقة فقال محمد وحل تلد الابل الا التوق وقد اتى زاهر وكان كلما قدم
من البادية يأتي معه بطرف وهدية لمحمد فيجهزه محمد اذا اراد ان يخرج ويقول زاهر
باديتنا ونحن حاضرتك وكان محمد يحبه جاءه يوماً وهو يبيع متاعه في السوق وكان رجلاً
دمياً فاحتضنه من خلفه فقال ارساني من هذا فلما عرف انه محمد صار يمكن ظهره من صدره
وجعل محمد يقول من يشتري العبد فقال يا رسول الله تجدني كاسدا فقال انت عند الله
غال وتقدم انه كان يسابق عائشة وعن انس قال دخل محمد على امي فوجد أخي ابا عمير
حزيناً فقال يا ام سليم ما بال ابي عمير حزيناً فقالت مات نغيره تعني طيراً كان ياحب به فقال
ابا عمير ما فعل النغير وكان كلما رآه قال له ذلك وعن عائشة قالت آتيت محمداً بحريرة طبختها
فقلت لسودة ومحمد بيني وبينها كلي فابت فقلت لها كلي كلي او لا لطخن وجهك فابت
فوضعت يدي فيها فطلبت وجهها فضحك محمد وارخى نخذه لسودة وقال الطخي وجهها
فلطخت وجهي فضحك محمد وغير ذلك كثير

فماذا يقول المعارض في مثل هذه الاقوال والافعال ايدها وحيها ام كيف
لعمرى ان انبياء الله منزهون عن مثل هذه الاضاحيك الا يرى ان تدويهم
لبعض تواريخ عادية بدون وحي الهى هو انفع والطف من مثل هذه الاعمال
والافعال المضحكة ومما يجب التنبيه عليه هو ان علماء المسلمين خصوا محمداً
بامور لا يجوز ان يشركه فيها غيره ومع ان ذلك غير جائز لان الواجب ان يكون
النبي قدوة حسنة الا انهم خصوه بامور لا يجوز الاقتداء بها (١) اختص
بزيادته في النكاح على اربع نسوة واختص بقبول كل امرأة تهب نفسها له

فهذا خاص به لا يشاركه فيه غيره (٢) ما كان من افعاله بياناً كقطعه يد السارق من الكوع بياناً لحل القطع في آية السرقة قال في جمع الجوامع روي باسناد حسن ان محمداً قطع سارقاً من الفصل فليس في ذلك تأس ولا به اقتداء فجوزوا ان يقع من النبي امور لا تتعلق بها امر باتباع ولا نهي عن مخالفة والمقصود من هذا هو ان نوضح للمطالع ان ما امر النبي بتبليغه شيء وما لم يؤمر بتبليغه شيء آخر فيجوز للنبي ان يكتب كتاباً غير موحى بها فلا يحض على حفظها كالكتب الموحى بها وهو امين في بلاغه

اقوال علماء قال العقباوي في شرح عقيدة الدرر ويجب للرسول تبليغ ما أمروا بتبليغه المسلمين في الخلق من الاحكام اما الذي امرهم الله بعدم تبليغه فلا يجوز تبليغه وما بلاغات الرسل خيرهم فيه فيجوز فالقسم الاول واجب عليهم تبليغه بخلاف الثاني فحرام والثالث جائز وقال الشيخ الباجوري على متن السنوسية يجب في حق الرسل الصدق والامانة وتبليغ ما أمروا بتبليغه للخلق ويجب عليهم كتمان ما أمروا بكتمانهم ولا يجب عليهم تبليغ ما خيروا فيه فالاقسام ثلاثة ما أمروا بتبليغه وما أمروا بكتمانهم وما خيروا فيه وهو مثل اقوالنا فتأمل كتابة النبي قال المعارض ان هورن قال اذا قيل ان الكتب المقدسة أوحيت من حسب طبعه جانب الله فلا يراد ان كل لفظ او العبارة كلها من الهام الله بل يعلم من اختلاف محاوره المصنفين واختلاف بيانهم انهم كانوا مجازين ان يكتبوا على حسب طبائعهم وعاداتهم وفهومهم واستعمل علم الالهام على طريق استعمال العلوم الرسمية ولا ينتخيل انهم كانوا يلهمون في كل امر يبينونه او كل حكم يحكمون به انتهى ملخصاً ثم قال هذا الامر محقق ان مصنفي تواريخ العهد العتيق كانوا يلهمون في بعض الاوقات

قلنا الذي يعتقد جميع المسيحيين هو ان الكتاب المقدس كتب لا باقوال تعلمها حكمة انسانية بل بما يعلمه الروح القدس ولذا تسمى كلمة الله او اقوال الله (رو ٣ : ٢) واقوال الله الحية وصوت الله والكتب المقدسة قال الرسول

كل الكتاب هو موحى من الله وقال الله لموسى اصكون مع فك واعلمك ما تتكلم به (خروج ١٢ : ٤) وقال النبي داود عن نفسه روح الرب تكلم بي وكلمته على لساني وقال الله لحزقيال النبي وتكلم معهم بكلامي حز ٢ : ٣ - ٧ فروح الله هو الذي كال ياهم الانبياء والرسل ذات الاقوال والالفاظ التي عبروا بها عن الوحي وهو الذي علمهم اللغات الكثيرة التي كانوا لا يعرفونها قال الله وامتلاً الجميع من الروح القدس وابتدأوا يتكلمون بالسنة اخرى كما اعطاهم الروح ان ينطقوا (اع ٢ : ٤) فالروح القدس لم يلهمهم المعاني فتمط بل ذات الالفاظ ايضاً المعربة عن هذه المعاني وليس المراد بذلك ان المولى ازال شخصيتهم اي انه ازال ما اختصوا به من الخصائص الوهية الطبيعية فيهم بل كانت آثارها ظاهرة في كل نبي ورسول فكان الله يظهر الانسان من آثار الخطيئة والسقوط ويقدها للعمل الذي عينه له فترى هنا نفس موسى وفي محل آخر نفس يوحنا وفي آخر اشعيا وفي آخر عاموص او دانيال او بطرس او نحميا او بولس فكانت الانبياء والحواريون اقلاماً حية وايدي مدركة وكتاباً مطيعين وكان روح الله يرشدهم الى استعمال العبارات والى ترتيبها وتنظيمها

اتخاذ الله | فان المولى سبحانه وتعالى يجري اعماله في الدنيا بأسباب ثانوية فاذا الاسباب الثانوية نظرنا الى اعمال الخليفة رأينا انه لا ينزل علينا النباتات مباشرة لنقتات بها بل يهبنا النباتات بواسطة العناصر المختلفة اي بالحرارة والرطوبة والكهربائية والنور وجاذبية الاواني الشعرية وغير ذلك وفي اعمال العناية يجري مقاصده باعمال الناس فيرودس وبيلاطس والامم وبنو اسرائيل تأمروا على المسيح وعملوا ما قضى الله بمشورته المحترمة وعلمه السابق وكذلك في النبوات فعند

ختم السبعين سنة مدة سبي يهوذا هياً اميراً في جبل فارس وكان ذكره اشعيا
بالاسم في نبواته وهياً اميراً آخر فاستوليا على بابل وانقذا بني اسرائيل من السبي
وتمت بذلك النبوات وفي المعجزات كذلك يستعمل الاسباب الثانوية فلما شق
موسى البحر الاحمر لم يكن بواسطة عصا فقط بل ارسل ريحاً شرقية ارجعت المياه
ولما شفى المسيح الاعمى طلا عينيه بالطين وكذلك في الفداء فانه يسبب للانسان
اسباباً لقراءة الانجيل لما اراد ان يوحى الى البشر ارسل رسلاً وانبياءاً والهمهم
بروحه القدس قال المعترض ولا يتخيل انهم كانوا يلهمون في كل امر يبينونه
او في كل حكم كانوا يحكمون به قلنا انه لما كان المولى سبحانه وتعالى يأمر الانبياء
والرسل ان يبلغوا شيئاً كانوا يذعنون ولا يقدر انهم صرفوا بعض اوقاتهم في
امور اخرى وقد قال المسلمون ان محمداً كان يشتغل بامور اخرى غير دعوة
الناس الى ديانته روى الامام احمد وابن حبان عن عائشة قالت كان محمد يخطط
ثوبه ويخصف نملته ويرقع دلوته ويفلي ثوبه ويحلب شاته ويخدم نفسه ويقم
البيت ويعقل البعير ويعلف ناخيته ويأكل مع الخادم ويمجن معها ويحمل
بضاعته من السوق فهل كان الوحي الذي ادعى به معه في هذه الاحوال ام
كيف لا نظن ان المعترض يقول بذلك فلا غرابة اذا كان المولى سبحانه وتعالى
يوحي الى الانبياء في اوقات خصوصية واحوال معلومة

ليس كل ما يكتب (السادس قال جامع تفسير هنري واسكات في المجلد الاخير من تفسيره
النبى الهامياً) (تقلاً عن الاصول الایمانیة ليس بضروري ان يكون كل ما كتب النبي
الهامياً ولا يلزم من كون بعض كتب سليمان الهامياً ان يكون كل ما كتبه الهامياً وليحفظ
ان الانبياء والحواريين كانوا يلهمون على المطالب الخاصة والمواقع الخاصة
قلنا لا يخفى ان سيدنا سليمان تكلم بثلاثة آلاف مثل وكانت نشأته

الفا وخمساً كما في (سفر ١ مل ٤ : ٣٢) فلا يلزم ان تكون كل هذه الاقوال التي نطق بها وحيًا الهياً من الله وان كانت هذه الاقوال تشتمل على الحكم البديعة فالكتب الموحى بها هي التي حافظت عليها الامة اليهودية وتبذرت بتلاوتها في معابدهم وبمسا ان الانبياء هم امناء الله الذين جعلهم مودع اسراره فما يعلنون بانه وحي الهى يجب تصديقهم فيه اذ لا يتصور في حقهم الكذب او النش وقد ثبت بالدليل القطعي ان الكتب المتمسك بعروتها الوثقى اليهود والمسيحيون هي موحى بها لانها مؤيدة بالمعجزات الباهرة ولان تعاليمها مبنية على قداسة الله وحقه وعدله

التواريخ المقدسة (السابع قال ورد في (الانسكلوبيديا ريتانيكا) في بيان الالهام وقع وحي (النزاع في ان كل قول مندرج في الكتب المقدسة هل هو الهامى ام لا وكذا كل حال من الحالات المندرجة فيها يقال كثيرون ان ليس كل قول مندرج فيها الهامياً ثم ورد في الجزء ١٩ من الكتاب انذكور ان الذين قلوا ان كل قول مندرج فيها الهامى لا يقدر ان يشبوا دعواهم بسهولة ثم قالوا ان سألنا احد على سبيل التحقيق انكم تسلمون اي جزء من العهد الجديد الهامياً فقلنا ان المسائل والاحكام والاخبار بالحوادث الآتية التي هي اصل الملة المسيحية لا ينفك الالهام عنها واما الحالات الاخر فكان حفظ الحوارين كافياً لبيانها قلنا دأب المعترض ايراد اقوال الكفرة والملاحدين الذين لا يؤمنون برسول ولا نبي ولا وحي الهى او ايراد بعض اقوال الموسوسين وها نوضح اعتراضاتهم وندهضها بالحق اليقين فنقول ذهب البعض الى انه لا مانع من ان يكون الوحي قاصراً على الاحكام او تدوين النبوءات المنبئة عن الحوادث المستقبلية أما الحوادث التي شاهدها الرسول او النبي فلا يلزم لتدوينها الهام الروح القدس كانقاذ بني اسرائيل من يد فرعون وانفلاق البحر الاحمر

ونزول المن والسلوى او قصة يوسف ويونس وداود وغيرها فقالوا انه لا يلزم لذكر هذه الحوادث التي شاهدها النبي الهام الهى ولو رضي المعترض بهذا القانون لسقط قرآنه لانه سرق جل هذه التواريخ من التوراة وادعى ان الله أخبره بها ويكفي في الرد على من ذهب الى هذا المذهب قول الرسول ونصه (كل الكتاب هو موحى به من الله) وقال الله في (مز ١٩ : ٧ - ١٠) ناموس الرب كامل يرد النفس شهادات الرب صادقة تصير الجاهل حكيماً وصايا الرب مستقيمة تفرح القلب امر الرب طاهر ينير العينين احكام الرب حق عادلة كلها اشهى من الذهب والابريز الكثير واحلى من العسل وقطر الشهاد الى آخره وقال الله في مز ١ : ١ و ٢ طوبى للرجل الذي مسرته في ناموس الرب يلجج ليلاً ونهاراً وهذه التواريخ المقدسة توضح لنا قدرة الله وحكمته وجودته وهي مرآة لاعمال عنايته الالهية وتوضح لنا مقاصده الطاهرة كما انها توضح لنا شر الانسان وفساد قلبه وطبيعته وانحرافه والغاية منها تهذيبنا وادبارنا قال الرسول (١ كو ١٠ : ١١) فهذه الامور جميعها اصابتهم مثلاً وكتبت لاندارنا نحن الذين اتهمت الينا اواخر الدهور فيلزم والحالة هذه ان تكون منزهة عن الخطأ وهذا يستلزم ان تكتب بالهام الهى والا لا تتي بالمراد فينتج ان الله انزلها بوحى الهى على انبيائه ورسله للافادة

القصص في { ان القرآن ذكر طرفاً من تاريخ المسيح وتجسده وعمله الايات وذكر طرفاً القرآن } من تواريخ الحوارين انصار الله وانتبس قليلاً من قصة آدم وحواء وابراهيم ونوح وموسى وبنى اسرائيل ويوسف وغيره قال في سورة يوسف ١٢ : ٣ نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين وقال في سورة الاعراف ٧ : ١٧٥ فانقص القصص لعلمهم يتذكرون وقال في سورة القصص ٢٨ : ٢ نتلو عليك

من نبأ موسى وفرعون وقال في سورة الاعراف ٧: ٩٩ تلك القرى نقص عليك من انبائها وورد في سورة هود ١١: ١٢١ وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك وقال في سورة طه ٢٠: ٩٩ كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق الى آخره فاذا سلمنا بالمبدأ الذي اتى به المعارض كان القرآن غير موحى به لانه لا يشتمل الا على بعض احكام قليلة جداً وهي حسب القانون الذي وضعه هي الموحى بها وثانياً انه لا يشتمل على نبوات مطلقاً وهو مشحون بالقصص والحكايات التي اقتبسها من اهل الكتاب وغيرهم بل كله قصص فيكون حسب القانون الذي اتى به خرافة من الخرافات او قصص السابقين

تنزه الكتب المقدسة عن التناقض } قال الثامن ان ريس كتب باعانة كثير من المحققين اشهر (بانسكلوبيديا ريس) فقال في المجلد التاسع عشر ان الناس تكلموا في كون الكتب المقدسة الهامية وقالوا انه يوجد في افعال مؤلفي هذه الكتب واقوالهم اغلاط واختلافات اذا قوبلت مت ١٠: ١٩ و ٢٠ ومر ١٣: ١١ باعمال ٢٣: ١-٦ يظهر ذلك

بولس } قلنا لنورد عبارة البشير متى ونصها فتى اسلموكم فلا تهتموا كيف او وحنانيا } بما تتكلمون لانكم تعطون في تلك الساعة ما تتكلمون به لان لستم انتم المتكلمين بل روح ابيكم الذي يتكلم فيكم ومثلها عبارة البشير مرقس وعبارة الرسول في اعمال الرسل هي انه لما كان بولس يلقي خطاباً في مجمع اليهود أمر حنانيا رئيس الكهنة الواقفين عنده أن يضربوه على فيه فقال له بولس سيضربك الله أيها الخاطئ المبيض أفأنت جالس تحكم علي حسب الناموس وانت تأمر بضربي مخالفاً للناموس فقال الواقفون أأنتم رئيس كهنة الله فقال بولس لم اكن اعرف ايها الاخوة انه رئيس كهنة فهنا لا يوجد أدنى اختلاف ولا تناقض وتقدم في الجزء الثاني في صحيفة ٢٦٦ لغاية صحيفة ٢٧١ ان الروح القدس كان ينطق على ألسن الحواريين فوقفوا امام الملوك والفلاسفة والعلماء والفهاء واذهلوهم بحكماتهم الالهية وانااروا العالم ولم ينشروا دينهم بالسيف

كما فعل محمد وتقدم ان حنايا كان يستوجب هذا الزجر لانه اظهر الجور والاعتساف في امره بضرب بولس عدواناً وقول بولس سيضربك الله ليس هو من قبيل اللعن والغضب بل هو نبوة تمت فان الاشقياء فتكوا بحنايا مع اخيه وقت الفتن التي حصلت في اورشليم وكان حاول الاختفاء في صهريج فسحبته الاشقياء وقتلوه ذكر ذلك المؤرخ يوسفوس فتمت نبوة هذا الرسول لان الروح القدس هو الناطق على لسانه اما قوله لم اكن اعرف انه رئيس كهنة فهو من قبيل التهم كآن يقول لم اعرف ان رئيس كهنة يكون بهذه الصفة من الجور والانحراف عن الحق واذا كان عارفاً او لم يكن عارفاً بانه رئيس كهنة فلم يسحب كلامه وتقدم ان الرسل لم يتشفوا من احد كما كان يفعل محمد

﴿ الفصل الثالث ﴾

« في الهام الحوارين بالروح القدس »

الهام { قال المبتدع وقيل ايضاً ان الحوارين ما كان يرى بعضهم بعضاً آخر صاحب الحوارين } وحي كما يظهر هذا من مباحثهم في محفل اورشليم ومن الزام بولس لبطرس وقيل ايضاً ان القدماء المسيحية ما كانوا يعتقدون مصونين عن الخطأ لان بعض الاوقات تعرض على افعالهم كما في أع ١١ : ٢ و ٣ و ٢١ : ٢٠ - ٢٤

قلنا من طالع الاصحاح الخامس عشر من سفر اعمال الرسل اتضح له ان كل رسول كان يعتقد في الآخر انه مؤيد بالروح القدس فلا ينطق الا عن لسان الله ولما عقد مجلس في اورشليم اخبر برنابا وبولس باقي الرسل والمشايخ بما صنع الله من الآيات والمعائب في الامم بواسطتهما ولما اخبراهم بتصدي اليهود وتشديدهم على الاختتان قرر الحواريون ما يأتي وهو قد رأى الروح

القدس ونحن ان لا نضع عليكم ثقلاً الخ فترى من هذا انه كان بينهم غاية الاتفاق لان الله كان يتكلم على السنتهم ولم يحكموا في شيء الا بوحى الروح القدس فاقوالهم واحكامهم واعمالهم المختصة بالدين كانت صائبة لان المولى سبحانه وتعالى هو كان المرشد لهم فليسوا كمحمد الذي كانت اعماله دائرة بين الخطأ والصواب ولما رأى ان ذلك يجعله عرضة للانتقاد ادعى ان الله امره ان يستشير ليستنير فقال في سورة آل عمران ٣ : ١٥٣ وشاورهم في الامر وروي البغوي بسنده عن عائشة انها قالت ما رأيت رجلاً أكثر استشارة للرجال من محمد وكان يشاورهم في امر الدين والدنيا فيما لم يعرف عنه شيء لانه شاورهم في اسارى بدر وهو من امر الدين وهو اخطأ وهم اصابوا وكثيراً ما كان يخطئ في الدين وغيره حتى ادعى ان الله قال (ولا تكن للخائنين خصيماً واستغفر الله) فانه كان هم ان يعاقب اليهودي وان يقطع يده وغيره وغيره فالخواريون منزهون عن هذا لانهم رسل الله حقاً

الادلة على (ولنذكر طرفاً قليلاً يدل على ان الخواريين انصار الله كانوا يعتبرون بعضهم الهام الخواريين) بعضاً رسلاً بوحى اليهم بالهام الروح القدس فبطرس الرسول شهد لبولس الرسول بان كلامه هو وحي الهى وان الله اتاه الحكمة الالهية (٢ بط ٣ : ١٥ و ١٦) وقال في الآية الثانية من هذا الاصحاح اننا نحن رسل المسيح على ان المسيح ذاته الكلمة الازلية قال للخواريين اذهبوا وعلموا جميع الورى بكل ما اوصيتكم به وها انا معكم كل الايام الى انقضاء الدهر (مت ٢٨ : ١٩ و ٢٠) وقال لهم ستألون قوة متى حل الروح القدس عليكم وتكونون لي شهوداً في اورشليم وفي كل اليهودية والسامرة والى اقصى الارض كما في (اع ١ : ٨) وقد حل عليهم الروح القدس يوم الخمسين وصاروا يتكلمون بلغات شتى وعمل الله على ايديهم المعجزات الباهرة والمسيح ذاته الكلمة الازلية نفخ فيهم وقال لهم اقبلوا الروح القدس فقبلوه (يو ٢٠ : ٢٢) وقال لهم اذا ساقوكم امام الملوك والامراء والعلماء فلا تعتنوا من قبل بما تتكلمون

ولا تهتموا بل مهما اعطيتم في تلك الساعة فبذلك تكلموا لان لستم انتم المتكلمين بل الروح القدس (مر ١٣: ٩ - ١١) وقال لهم لاتي انا اعطيكم فماً وحكمة لا يقدر جميع معانديكم ان يقاوموها او يناقضوها (لو ٢١: ١٥) فالمسيح وشجعهم بالروح القدس ليؤهلهم للعمل الجسيم وهو هداية الانفس

وقال بولس الرسول في رسالته الى اهل افسس ٣: ٣ انه باعلان (اي بوحى الهى) عرفني بالسر وقال في آية ٤ حيثما تقرأون كتابتي تقدررون ان تفهموا درابتي بسر المسيح وقال في آية ٥ الذي في اجيال آخر لم يعرف به بنو البشر كما قد اعلن الآن لرسلة القديسين وانبيائه بالروح فالرسول شاهد بان الحواريين لا يتكلمون الا بوحى الهى وقال في (٢ كو ١٣: ٣) المسيح المتكلم في وقال في (١ تس ٢: ١٣) اذ تسلمتم منا كلمة خبر من الله قبلتموها لا كلمة اناس بل كما هي بالحقيقة كلمة الله وقال في ١ كو ١٣: ٢ التي نتكلم بها ايضاً لا باقوال تعلمها حكمة انسانية بل بما يعلمه الروح القدس وغير ذلك من الشهادات الناطقة بان الاقوال التي كان ينطق بها الحواريون هي اقوال الله وان المولى سبحانه وتعالى كان هو الناطق على لسانهم وانه هو الذي اعلن لهم السر العجيب الذي لا يمكن لاحد ان يعرفه وبهذا يسقط اعتراض الكفرة الذي نقله صاحب كتاب اظهار الحق من ان الرسل لم يعتقدوا بان الله اوحى اليهم واستند على ذلك بمباحثهم في اورشليم مع ان الكتاب المقدس ناطق بان الله ذاته هو الذي اعلن لهم ما يجب ان يفعلوه في هذه المسألة

مؤاخذه بولس (واستدل ايضاً من الزام بولس لبطرس على ان الله لم يوح لبطرس) اليهم شيئاً قلنا ان بطرس الرسول كان يعاشر الامم الذين بلا كتاب لهدايتهم الى الحق المين فمئنه اليهود لانهم كانوا يعتقدون ان الامم انجاس

ارجاس وما دروا ان المولى سبحانه وتعالى لا يسر بموت الخاطي بل يريد ان يقطع
عن الغواية الى الهداية فلما رأى بطرس انكار اليهود عليه معاشره الامم امتنع
عن معاشرتهم علهم ان يؤمنوا بالمسيح الذي تنبأت عليه انبياءهم ومتى ارتقوا الى
هذه الدرجة أوضح لهم ان الله لا ينظر الى الاكل والشرب فانه تعالى خلق
الجوف للطعام والطعام للجوف غير ان بولس عاتبه على مراعاة اميال اليهود
بناء على ان الواجب اظهار حق الله مرة واحدة وعلى كل حال فهو ليس كمحمد
الذي عبد الاوثان مراعاة لقومه فحاشاه ثم حاشاه من ذلك

فلو كان كتاب الله تليقاً بشراً لما ذكر فيه انكار بطرس لسيدته ولما ذكرت فيه هذه
الحادثة فان التبصر الدنيوي والحكمة البشرية تستر ان على هذه الامور غير ان الله هو
اله الحق فيخبر بالحق لانه هو مصدره ولا نتوقع منه الا الحق وكل الحق وثانياً لو كان بين
الحواريين تواطوء على غش العالم لكان ينكشف في هذه الحالة التي حصلت فيها هذه المؤاخذه
وقد تقدم ان محمداً سلم من ركعتين فقال له ذو اليمين اقصرت الصلوة ام نسيت يا رسول
الله فقال كل ذلك لم يكن وقدم محمد على جماعة يؤبرون النخل وقال لهم لو تركتموه لصاحت
فتركوها فشاعت قال الباجوري في حاشيته على الجوهرة واما نسيان الرسل والانبياء فهو
ممتنع في البلاغيات قبل تبليغها قولية او فعلية فالقولية كالجنة اعدت للمتقين والفعلية كصلاة
الضحى اذا امرهم الله بفعلها ليقتدى بهم فيها فلا يجوز نسيان كل منهما قبل تبليغ الاولى
بالقول والثانية بالفعل واما بعد التبليغ فيجوز نسيان ما ذكر انتهى بحروقه فبطرس الرسول
ابلى المسيحيين بان الله فتح ابواب كنيسة للامم واليهود على حد سواء وازال الحجاب
الفصل بينهم وبين شعبه وان كل امة تتقيه وتؤمن بالمسيح هي مقبولة عنده وبعد ذلك
راعى اميال اليهود فهذا عند المسلمين جاز غير ان المسيحيين يعدون ذلك خطأ وخطأ جاز
في حقهم ولكنهم معصومون في البلاغيات فقط قال يوشع حسب قول محمد وما انسانيه الا
الشيطان سورة الكهف ١٨: ٦٢ ان الشيطان كان ينسى الانبياء ومحمد قال انه ليغان على
قلبي سبعين مرة في اليوم وحاشا لانبياء الله من ذلك

نذر بولس { اما قوله ان القدماء المسيحية ما كانوا يعتقدونهم مصونين عن الخطأ

لان بعض الاوقات تعرض على افعالهم انتهى كلامه قلنا ان جميع ائمة المسيحيين وعلماءهم كانوا يعتقدون بان كتبهم هي وحي الهي فكانوا يتعبدون بتلاوتها في معابدهم ويستشهدون بها في مناظراتهم ويؤيدون بها معتقداتهم ويحجون بها اخصامهم فلولم يكونوا معتقدين انها تنزيل الحكيم العليم لما جعلوها الحكم الفصل ثم ان استشهاد المعارض بما ورد في اع ٢١ : ٢٠ - ٢٤ لا يشفي غليله فانه يدل على ان بولس الرسول نفى عن نفسه التهم الكاذبة التي رماه بها اليهود من انه رفض شريعة موسى ونبذها ظهرياً فخافظ على النذر حسب ما ورد في سفر العدد ٦ : ١٣ ليوضح لهم انه مؤمن بشريعة موسى التي كانت طقوسها وفرائضها تشير الى المسيح وان المسيح اتى ليكمل الناموس ولم يأت لينقضه وينسخه فبولس الرسول تصرف بغاية الحكمة ونفى كل العثرات المانعة لليهود عن الايمان وقد كانت محبته لامته شديدة حتى قال اود لو اكون انا نفسي محروماً من المسيح لاجل اخوتي انسابي حسب الجسد رو ٩ : ٣ فانظر الى هذه المحبة الفائقة والغيرة الحسنة لخلاص الانفس وانقاذها من جهنم

الهام بولس | قال المعارض وقيل ايضاً ان بولس المقدس الذي لا يرى نفسه ادنى من الحوارين الرسول | كما في ٢ كو ١١ : ٥ ولكنه في ٢ كو ١٢ : ١١ بين حاله بحيث يظهر منه صراحة انه لا يرى نفسه الهامياً في كل وقت اكو ٧ : ١٠ و ١٢ و ٢٥ و ٤٠ و ٢ كو ١١ : ١٧

يلزم لدفع اللبس والابهام ان نورد هذه الآيات الشريفة التي استشهد بها ونفسرها ليتضح المراد قال الرسول في ٢ كو ١٢ : ١١ قد صرت غيباً وانا افتخر اتم الزمتوني لانه كان ينبغي ان امدح منكم اذ لم انقص شيئاً عن فائقي الرسل . يعني ان الافتخار ليس من دأب الفطن الحكيم والحليم الرزين ولكن

الضرورات تبيح المحظورات فانه كان ظهر بين المسيحيين في كورنثوس اعداء للرسول بولس وحاولوا ان يصدوا المؤمنين عن الحق المبين والايمان اليقين فأخبرهم الرسول في هذا الاصحاح ان الله هو الذي اعلن له الوحي الالهي وانه قاسى الضيقات والاضطهادات والشدائد حباً في المسيح وانه صنع بينهم آيات ومعجائب وقوات وانه رسول رب العالمين وقال لهم في آية ٦ ان اردت ان افتخر لا اكون غيباً لان المقصود دحض افتراء المفتزين وتثبيت المؤمنين في الحق اليقين وان كان الافتخار في حد ذاته لا يليق بالفطن الحكيم هذا هو كلامه كما هو واضح لمن راجع هذا الاصحاح فكيف لا يرى نفسه الهامياً في كل وقت وهو يقول اني فعلت الآيات والمعجزات ولست اقل من اعظم الرسل الافتخار والافتخار المذموم هو كقول محمد انا اكرم الاولين والآخرين على الله ولا نخزي ولا نخز اعظم من ذلك كما قالت العلماء او ولا اقول ذلك نخزاً وفي حديث آخر انا سيد ولد آدم ولا فخر الفخر ادعاء العظم والكبر والشرف قال في القرآن ان الله لا يحب كل مختال فخور فمع ان بولس الرسول لم يفتخر بهذه الكيفية وهي ادعاء العظم والكبر والشرف المحرمة بل ذكر اعماله ومعجزاته لدحض افتراء المفتزين وهو جائز بل واجب الا انه عده ايضاً غير لائق بالفطن تواضعاً منه

وبهذا المعنى يظهر معنى قوله تعالى في ٢ كو ١١ : ١٧ الذي اتكلم به لست اتكلم به بحسب الرب بل كانه في غباوة في جسارة الافتخار هذه يعني انه التزم ان يخرج عن مثال الرب الذي كان قدوة كاملة في التواضع والوداعة لتبرئة نفسه من افتراء اعدائه ومع ذلك فكلامه هذا ليس مخالفاً لمثال المسيح لانه لم تكن غايته الافتخار بل غايته حميدة وهي تأييد الحق على ان الضرورات تبيح المحظورات

اما قول الرسول في ١ كو ٧ : ١٠ ونصه واما المتزوجون فاوصيهم لا انا بل الرب ان لا تفارق المرأة زوجها انتهى فالؤمنون في كورنثوس استفهموا من

الرسول عن مسألة انفصال احد الزوجين فاخبرهم ان الرب يسوع حكم في هذه
المسألة حكماً صريحاً كما في مت ٥ : ٣٢ و ١٩ : ٣ - ٩ ومر ١٠ : ٢ - ١٢ ولو
١٦ : ١٨ فليس مقصود الرسول ان يفرق ويميز بين ما علّمه المسيح بفمه وهو على
الارض وبين ما ألهمه به الروح القدس بل مراده ان المسيح سبق فحكم في
هذه المسألة بحيث اذا زاد شيئاً كان تحصيل حاصل ومقتضى امر المسيح هو
انه لا يجوز للرجل ان يترك امرأته ولا للمرأة ان تترك زوجها فرباط الزيجة
لا ينفك الا بزنى احد الزوجين وهذه الآية الشريفة لا تفيد كما ادعى الكفرة
ان بولس كان لا يرى نفسه الهامياً وقد تقدمت الآيات الكثيرة التي صرح
فيها ان الله هو الذي كان ينطق عن لسانه واوحى اليه اسرار المسيح فلا تغفل
قال في آية ١٢ واما الباقون فاقول لهم انا لا الرب ان كان اخ له امرأة
غير مؤمنة وهي ترتضي ان تسكن معه فلا يتركها انتهى فقوله انا لا الرب
معناه ان المسيح لم يتكلم في مسألة معاشرة المرأة الغير مؤمنة للمؤمن ولم يدوّن
شيء بخصوصها في الكتب الالهية قبل الآن اما في مسألة الطلاق التي تقدم
ذكرها فحكم فيها المسيح ودوّنت احكامه في الاناجيل اما مسألة اذا كان احد
الزوجين غير مؤمن فتكلم فيها الرسول بولس بصفة انه من الحوارين الذين
لا يتكلمون الا بالهام الروح القدس والدليل على انه كان لا ينطق في هذه
المسألة وغيرها الا بالهام الروح القدس قوله في آية ٤٠ ان كلامه صادر عن
روح الله فلا يعقل انه يمارض نفسه بنفسه بان يقول ان كلامه وحي وغير
وحي في آن واحد وقس على ذلك قوله في آية ٢٥ ونصها واما العذارى فليس
عندي امر من الرب فيهن ولكنتي اعطي رأياً كمن رحمه الرب ان يكون

اميناً فقله ليس عندي امر من الرب يعني لم يرد امر صريح في كتاب الله بخصوص هذه المسألة ولكنه قال فيها كلام رجل امين اقتداه المسيح برحمته ونعمته فقله في آية ٤، واضن اني انا ايضاً عندي روح الله فاللفظة اليونانية المترجمة بالظن تفيد اليقين اذ لا يجوز ان يكون مرتاباً في ان روح الله هو الذي كان ينطق على لسانه فانه لو كان مرتاباً لقات الغرض المقصود وهو سن قوانين يسير بموجبها المؤمنون وانما عبر بالظن واراد اليقين تواضعاً منه

الظن بمعنى } وقد ورد في القرآن الظن بمعنى العلم واليقين كقله في سورة الحاقة ٢٩: ٢٠
اليقين } اني ظننت اني ملاق حسابه اي علمت وورد في سورة يوسف ١٢: ١١٠
وظنوا انهم قد كذبوا اي علموا يعني الرسل ان قومهم قد كذبوهم فلا يصدقونهم وفي حديث اسيد بن حضير وظناً ان لم يُجِد عليهما اي علمنا وفي حديث عبيدة قال انس سأله عما ورد في القرآن او لامستم النساء فاشار بيده فظننت ما قال اي علمت

عدم امانة } ودأب المعارض ايراد اعتراضات الكفرة الذين لا يؤمنون بوحى او الاقوال
المعارض } السقيمة التي لا يعول عليها احد من المؤمنين فهل ايراد اقوال المعتزلة والفلاسفة في الكتب الاسلامية يدل على مذهب اهل السنة لا نظن ذلك فذهب المعتزلة والفلاسفة الى ان الواجب على المولى ارسال الرسل وقالت السنية والبراهمة يستحيل ان يرسل الرسل وذهبت الفلاسفة الى ان النبوة مكتسبة للعبد وقالوا انها صفاء ونجلى للنفس يحدث لها من الرياضات بالتخلي عن الامور الذميمة والتخلق بالاخلاق الحميدة واما المسلمون فيرون انها اختصاص العبد بسمع وحى من الله تعالى بحكم شرعي تكليفي سواء امر بتبليغه ام لا وهكذا الرسالة لكن بشرط ان يؤمر بالتبليغ

وتقدم القول بان كتاب الله شاهد من اوله الى آخره بان الحوار بين انصار الله كانوا لا ينطقون الا بالهام الروح القدس وشهد الله لهم بما كان يجريه على ايديهم من المعجزات الباهرة

التواريخ المقدسة { اورد المعترض قولاً سقيماً وهو انه لا مانع من ان يكون الالهام في
 موحى بها { رسائل الرسل وان كتب التواريخ مثل الاناجيل والاعمال لو قطعنا
 النظر فيها عن الهامها رأساً لا يضرنا شيئاً بل يحصل شيء من الفائدة وان سلمنا ان شهادة
 الحوارين في بيان الحالات التاريخية كثيرهم من باقي الناس كما قال المسيح وتشهدون اتم
 ايضاً لانكم معي من الابتداء كما في يوحنا ١٥: ٢٧ لا يضرنا شيئاً وانه يلزم ان يتصور شهادتهم
 في هذه الحالات كشهادة الاشخاص الآخرين وانه لا يلزم من هذا التصور قباحة
 ما في الملة المسيحية

مع اننا قد اوضحنا ان الكتب التاريخية المقدسة هي بوحى الهى واقمنا
 الادلة القاطعة على ذلك ولكن لا بأس من الاعادة للافادة فنقول اذا كان يجوز
 ان نفضل بعض الكواكب والنجوم في فلك الكتب المقدسة لكنت الاسفار
 التاريخية ابهاها واسناها ولكن كل الكتاب المقدس موحى به من الله ومن
 تأمل في هذه الكتب التاريخية في العهد القديم والعهد الجديد رأى القداسة
 والطهارة تنقطر منها بخلاف القرآن فانه مشحون بتاريخ محمد تاريخ الانتقام
 والحقد والاعمال الخارجة عن الصراط القويم (ثانياً) ان المسيح كلمة الله الازلية
 استشهد بهذه الكتب وبذات الفاظها وقوله الحكم الفصل (ثالثاً) ليس المراد
 مما ذكر في هذه الكتب التاريخية ان يكون فقط عبرة لمن يعتبر وتذكرة لمن
 يذكر بل المقصود منها ايضاً ان توضح لنا صفات الله وكلماته فهي مرآة عنايته
 ونعمته وتنبئنا بمقاصد الله ومجده وملأته واسراره التي يود الملائكة الاطلاع
 عليها فالالهام الالهى لازم لها لا ينفك عنها (رابعاً) ان المولى سبحانه وتعالى
 تفضل علينا بالاسفار التاريخية لتكشف لنا اعماق قلب الانسان ونواياه وطواياه
 وخفاياه الامر الذي تفرد الله بمعرفته وهي مثل سيف ذي حدين وكما انها تنبئنا

عن الدنيا لما كانت خاوية خالية كذلك تنبئنا عن خفايا العالم الغير المنظور فهل
 المؤرخ البشري يكتب هذه القصص بهذه الصفة لا يظن عاقل ذلك (خامساً)
 مما يدل دلالة قطعية على ان هذه الكتب التاريخية هي بالهام الله هو انها
 ذكرت لنا تداخل الملائكة في احوال الدنيا وفي جماعة المؤمنين وفي
 السماء فهل خطر ببال أمة اوببال شعرائها وعلمائها وفلاسفتها وحكمائها أن
 يصفوا الملائكة بما هم عليه في الواقع ونفس الامر لعمري انه لم يحم احد حول
 حتى هذه المسألة فتوهموا المحالات الباطلة عن سكان الجهات العلوية فاخترعوا
 الالهة وشبهها والجن فاخذ محمد منهم بعض هذه الاوهام الباطلة وتوهم اوهاماً
 غريبة وادعى بوجود الجن وان منهم المؤمن والكافر وغير ذلك اما الكتاب
 المقدس فأوضح لنا ان الملائكة هم في السماء وعلى الارض وامام الله ومع الناس
 وانهم خدام لانقاذ اعمال الرحمة أو النعمة متوشحين بسنا المجد واقفين امام الله
 يسبحونه ليلاً ونهاراً ومع ذلك فهم خدام لا صغر واحقر المؤمنين يساعدونهم
 في ضيقاتهم وسياحاتهم وسجونهم وامراضهم واخيراً يأتون في اليوم الاخير في
 سحب السماء مع ابن الانسان لجمع مختاري الله من اربعة ارياح الدنيا وشرح
 ذلك من اول الكتاب المقدس الى آخره مدة ١٥٠٠ سنة بوحدة عجيبه الامر الدال
 على ان مصدر هذا الخبر هو الله وحده واختار لتدوين هذه التواريخ المقدسة
 رعاة وملوكاً وكهنة وصيادين وجباة (سادساً) مع ان تواريخ الكتاب المقدس
 تتكلم على الماضي الا انها تشير الى المسيح وصفاته كما في تواريخ آدم ونوح
 وابراهيم واسحق ويوسف وموسى وخروف الذبيحة والتحرر من مصر وعمود
 النار والمن والصخرة التي كانت المسيح ١ كور ١٠ : ٤ وعزازيل وجميع الذبائح

ويشوع وداود وسليمان ويونان ووزر بابل والدليل على ذلك كلام بولس الرسول على هاجر وسارة وهارون وملكي صادق فاذا وُجد كلام يحتاج الى الوحي الالهي كانت هذه الكتب التاريخية فلا توجد ادنى مناسبة بينها وبين الكتب التاريخية العادية واذا كان الالهام الالهي ضروري لكشف الامور التي فوق معرفة البشر تخلق العالم والنور وارتفاع الجبال وقضاء الله وقدره وكشف خفايا قلب الانسان فكم بالحري يلزم الالهام الالهي لذكر هذه التواريخ حتى تشير الى المسيح وصفاته والقداء العجيب الذي تم بالامه وموته وقيامته وامجاده (سابعاً) من طالع هذه التواريخ المقدسة اثرت في ذهنه واخذت بمجامع قلبه ولبه انظر قصة راعوث وبوعاز في بيت لحم وابراهيم واسحق على جبل مورية وداود ويوناثان وايليا واليشع ونعمان السورياني وارمل صرفا او الشونامية ولا سيما تاريخ المسيح مما يدل على ان مصدرها المولى سبحانه وتعالى واذا نظرت الى القرآن وجدت قصصه مقتضبة مشتتة غير وافية بالمراد ولم يستوف الا قصة يوسف ولكنه اخذها ومسحها فجاءت ممسوخة بترآء (ثامناً) اشتهرت هذه التواريخ المقدسة بالايجاز المعجز فلو كان كاتب هذه الكتب مجرد انسان بشري بدون الهام الروح القدس لكتب مجلدات ضخمة عن قصة ابراهيم وحده او الطوفان او اسحق او المسيح او اعمال الخواريين ولكن الانبياء والخواريين اوجزوا فاعجزوا (تاسعاً) ان التاريخ المقدس هو منزّه عن الغلط وهذا يستلزم الالهام لان البشر يغلطون في اقوالهم وكتاباتهم فيثبت اذن ان الكتب التاريخية المقدسة كتبت بالهام الروح القدس

قصص القرآن { فاذا كانت التواريخ المقدسة بدون الهام الهي يسقط قرآنه مرة واحدة لان

محمداً انتحل هذه القصص التاريخية من الكتب المقدسة ودونها في كتابه وادعى انها نزلت عليه مع انها كانت نزلت على انبياء الله قبله بمئات بل الوف من السنين فلولا التوراة لما امكنه ان يأتي بشيء عن خلق الدنيا وتواريخ آدم وحواء وسقوطهما وقاين وهابيل والطوفان ونوح وموسى وبني اسرائيل ونزول المن والسلوى وتواريخ المسيح والحواريين وغيره فاخذ هذه التواريخ من الكتاب المقدس وادعى انها وحي ومقتضى القانون الذي اتى به المعترض ان القرآن ليس بوحي لانه يشتمل على هذه التواريخ ولا نظمه يقول بهذه المقالة الالهة الا اذا كان مثل العرب الذين كفروا بمحمد وكانوا دائماً يقولون له لا تؤمن لك لانك لم تات الا باساطير الاولين فورد في سورة الفرقان ٢٥ : ٦ وقالوا اساطير الاولين اكتبها فهي تملى عليه بكرة واصيلاً وفي سورة النمل ١٦ : ٢٦ واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين وفي سورة الانعام ٦ : ٢٥ ان هذا الا اساطير الاولين وتكررت هذه العبارة بنصها في سورة الانفال ٨ : ٣١ وفي سورة المؤمنين ٢٣ : ٨٥ وفي سورة النمل وكذلك ورد في سورة القلم ٦٨ : ١٥ وفي سورة المطففين ٨٣ : ١٣ اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين وغيره وربما كان لهم وجه في قولهم فاتهم رأوا انه رجل امي ولم يأت بشيء جديد فقالوا ما قالوه ولا سيما انه اخذ هذه القصص من انبياء الله غير ان محمداً معترف بانها وحي الهى و (ثانياً) ان قرآنه يشتمل ايضاً على جل تاريخه فيشتمل على غزواته ونصراته وانكساره وحروبه ومعاندة المعاندين له ونكاحه وتاريخ نسائه واخذه لنساء غيره وغير ذلك من تاريخه فيكون القرآن غير موحي به لانه اشتمل على تواريخ الاولين ولانه اشتمل على تاريخه ولا نظن ان احداً من المسلمين يقول بذلك ما لم يكن منكراً للوحي فاذن يثبت المطلوب وهو ان كتب الله موحي بها لانها مؤيدة بالمعجزات والآيات الباهرة وهذا بخلاف القرآن لانه انتحل من الكتب السابقة التواريخ ومسحها ولانه دون فيه تاريخه بدون آية وبدون معجزة

الهام لوقا { قال التاسع ان واتسن صرح في المجلد الرابع من كتابه في رسالة الالهام التي اخذت البشير { من تفسير دكتور بنسن ان عدم كون تحرير لوقا الهامياً يظهر مما كتب في انجيله هكذا اذ كان كثيرون قد اخذوا بتأليف قصة في الامور المتيقنة عندنا كما سلمها اليها الذين كانوا منذ البدء معانين وخداماً للكلمة رأيت انا ايضاً اذ قد تبعت كل شيء من الاول بتدقيق ان اكتب على التوالي اليك ايها العزيز تاوفيلس وهكذا قال القدماء من العلماء المسيحية ايضاً قال ارينيوس ان الاشياء التي تعلمها لوقا من الحواريين بلغها اليها وقال جيروم ان لوقا

تعلمه ليس منحصرأ من بولس الذي لم يحصل له صحة جسمانية بالمسيح بل تعلم الانجيل منه
ومن الحوارين الآخرين ايضاً

قلنا ان البشير تكلم بهذه الآية بصفة كونه من الحوارين الحال فيهم
روح الله فقوله رأيت ان اكتب اي ان الروح القدس رأى ان يلهم هذا الرسول
الكريم ان يكتب تاريخ القادي وميلاده ومعجزاته وآلامه وموته وقيامته ليكون
اساساً لبني المؤمنين عليه ايمانهم ومع ان الله ألهم هذا الرسول بالروح القدس
الا انه ليس المراد ان يغض الطرف عما اختص به من القوى العقلية
والاختصاصات الوهية بل ان الوحي ملائم لقواه الطبيعية واختصاصاته العقلية
في تحري الحق فترأس المولى سبحانه وتعالى بروحه القدس على هذه القوى
وارشدها وصانها من الزلل فيتضح من هذا ان لوقا كتب بوحي الهي ومع ذلك
فأخذ في التحري الدقيق حتى لا يقول الا الحق وكان روح الله هو المرشد له
حتى وفقه الى كل الحق

وغاية المولى سبحانه وتعالى ان يجعلنا نستعمل عقولنا في الامور الدينية
ويطلب منا ان نبحث في الامور بالتحري والتروي ومعرفة البيانات . وقوله كما
سلمها اليها الذين كانوا منذ البدء معانين وخداماً للكلمة مراده بذلك الحواريون
السبعون تلميذاً الذين ارسلهم المسيح للكراسة

قوله وهكذا قال القدماء من العلماء المسيحية قلنا اجمع جميع ائمة المسيحيين
القدماء والمتأخرين على ان انجيل لوقا نزل بوحي الهي مثل انجيل متى ومرقس
ويوحنا ولم يشك احد في صحته فلو كان بدون وحي الهي لنبذه ائمة الدين لانهم
كانوا احرص الناس على دياتهم ولانهم كانوا من العلماء المتضلعين (ثانياً) ان

الحواريين بطرس وبولس ويوحنا اعتبروا هذا الانجيل من الكتب الموحى بها لانه كان متداولاً في عصرهم فلو كان غير الهامي لما صادقوا على التعبد به وهم اعمدة الدين واركانه وقولهم الفصل (ثالثاً) اجمع ائمة الدين القدماء على ان بولس نظره وصدق عليه واعتبره فذلكه بشارته وخلاصتها فهو كرسائله (رابعاً) ان عليه مسحة الوحي الالهي كغيره من الكتب المقدسة فع بساطته وتزاهته فهو سام فوق الطاقة البشرية (خامساً) موافقته لباقي الاناجيل وعدم مناقضته لها في شيء مما يدل على ان مصدرها واحد وهو الله

بيانات على) قد كان لوقا البشير من السبعين تلميذاً الذين ارسلهم الرب ليكرزوا في اليهودية الهام لوقا) والدليل على ذلك اختصاص لوقا بذكر السبعين تلميذاً لو ١٠: ١ - ٢٠ وثنانياً انه كان من المائة وعشرين تلميذاً الذين حل عليهم الروح القدس يوم الخمسين كما في (اع ١: ١٥ و ٢: ٤) وذهب كثير من المحققين الى انه كان احد الاثنين اللذين قابلهما الرب في الطريق الى عمواس يوم قيامته كما هو مذكور في لو ٢٤: ١٣ - ٣٥ فقال ان احدهما كان كليوباس كما في آية ١٨ ولم يذكر الشخص الآخر لانه هو الانجيلي وشهد بولس الرسول بانه كان عاملاً معه في الكرازة والبشارة كما في قايمون ٢٤ وذكره بأحسن الذكر في كولويسي ٤: ١٤ ورافق بولس الرسول لما سافر اولاً الى مقدونية اع ١٦: ٨ - ٤٠ وفي ص ٢٠ و ٢٧ و ٢٨ فراقه من بلاد اليونان الى اورشليم ومنها سافر معه الى رومة ولبت عنده سنتين مدة سجنه فأقام معه أكثر من خمس سنين

ايهاب الحواريين) وبصرف النظر عن جميع هذه البيانات الدالة على انه كان واحداً من الحواريين الروح القدس) العاملين نقول ان الله خص الرسل بانهم كانوا يمنحون الروح القدس للمؤمنين بمجرد وضع الايدي فبطرس منح الروح القدس للذين آمنوا كما في (اع ٨: ١٥ و ١٧) وبولس الرسول منح الروح القدس للمؤمنين في كورنثوس وافسس ورومة وكان عند ما يضع يديه عليهم كانوا يتكلمون بلغات ويتبأون (اع ١٩: ٦ و ٧ و ١٢: ٢٨ ورو ١: ١١ و ١٥: ١٩ و ٢٩) وكان سيلاً رفيق بولس نبياً (اع ١٥: ٣٢) وكان الانبياء كثيرين في الكنيسة الاولى وسافر كثير منهم من اورشليم الى انطاكية (اع

١١ : ٢٧) وكان يهوذا وسيلا نيين في اورشليم واغابوس في اليهودية (اع ١١ : ٢٨) وكال لفيلبس الانجيلي اربع بنات عذارى يتبنان في قيصرية (اع ٢١ : ٩ و ١٠) وكان في كنيسة انطاكية كثيرون انبياء ومعلمون منهم لوقا اع ١٣ : ١ و ٢ فهل يعقل او يتصور ان لوقا الانجيلي الذي كان عاملاً مع بولس وكان رفيقاً له بدون وحي الروح القدس مع ان الرسل كانوا يمنحون هذه الموهبة الجليلة للمؤمنين وكانوا يعمرون آيات وعجائب

فيتج من كل ما تقدم ان لوقا كتب انجيله بالهام الروح القدس وانه لا مانع اذا كان روح الله ارشده الى الاخذ من الحوارين الذين كانوا ملهمين بالروح القدس ايضاً لان الالهام لا ينافي استعمال الرسول قواه العقلية من التحري والتروي قال صاحب الجوهرة

الصحابة والتابعون { وصحبة خير القرون فاستمع فتابي فتابع لمن تبع
قال علماء المسلمين ان اصحاب محمد افضل القرون المتأخرة والمتقدمة ماعدا الانبياء
والرسل لحديث ان الله اختار اصحابي على العالمين سوى النبيين ولحديث الله الله في اصحابي
لا تتخذوهم غرضاً من بعدي نو الذي تفني بيده لو اتفق احدكم مثل احد ذهب ما بلغ
مد احدكم ولا نصيفه والتابعي من اجتمع باصحابي فذا كان محمد وهو لم يفعل آية ولا
معجزة تدل على نبوته ادعى ان اصحابه افضل العالمين وكذلك التابعي وتابع التابع واقوالهم
في الدين هي المتبعة المعمول بها فكيف نخط بقدر الحوارين والبشرين وندعي ان الله لم يوح
اليهم مع ان الله ايدهم بالمعجزات والآيات الينات التي اذهلت العقول

الفصل الرابع

« في دحض افتراء الكفرة وتأيد الهام الحوارين وزاغة الكتب المقدسة مما نسبوها لها »
كل الكتاب { قال ان الحوارين كانوا اذا تكلموا في امر الدين او كتبوا نخرانة الالهام
موحى به { التي كانت حاصلة لهم كانت تحفظهم ولكنهم كانوا اناساً وذوي عقول ويكتبون
بمقتضى عقولهم بغير الالهام في الحالات العامة كانوا يتكلمون ويكتبون فلذلك كان يمكن

لبولس ان يكتب يدون الالهام الى تيموثاوس هكذا استعمل خمرًا قليلاً من اجل معدتك
واسقامك الكثيرة كما في ١ تيمو ٥ : ٢٣

الحمد دواء (قلنا ان بعض المعاندين يرون ان كتب الوحي تنقسم الى اقوال موحى
بها واقوال غير موحى بها ويحكمون في ذلك حسب اهوائهم وما دروا ان كل الكتاب
موحى به كما قال الرسول ولكنهم ارتكوا على حكمتهم وحذاقتهم واغشوا
بانفسهم غير معتمدين على حكمة المولى سبحانه وتعالى وان الواجب الايمان بكل
ما انزله على انبيائه فانه كانه صحيح ومفيد ويصح ان يطلق عليه قوله الذي
قاله على الخليفة ورأى الله ذلك انه حسن (ثانياً) ان الروح القدس هو الذي
الهم الرسول الى كتابة هذه العبارة والدليل على ذلك قوله في آية ٢١ اي قبل
هذه الآية بآيتين اناشدك امام الله والرب يسوع المسيح والملائكة المختارين
ان تحفظ هذا . لا تضع يداً على احد بالمجلة احفظ نفسك طاهراً . لا تكن
في ما بعد شراب ماء بل استعمل خمرًا قليلاً من اجل معدتك واسقامك
الكثيرة فان تيموثاوس اشتهر بالتقشف والزهد فاستحرم النبيذ حتى وان كان على
سبيل الدواء لاسقامه فوبخه الرسول على تجاوزه الحد الوسط فان المولى سبحانه
وتعالى يريد ان الناس يلتفتون الى صحتهم ولا سيما اتقياءه فان حياة تيموثاوس كانت
مهمة لجماعة الله في كنيسة افسس حتى ارشد روح الله الرسول بولس الى هذه
النصيحة لانه اذا تمكن المرض منه لا يقدر ان يقوم بوعظ المؤمنين وتثبيتهم
في الايمان وحثهم على الفضيلة وتدير شؤونهم (ثالثاً) ان الرسول اوضح بذلك
جواز استعمال الخمر للدواء ولا يخفى انه يجوز تعاطي السم للتداوي ولكن
بقدر قليل جداً وكذلك الخمر فالاكثر منه يضر والقليل منه يقوي جسم

المريض قال محمد في سورة النحل ١٦ : ٦٩ ومن ثمرات النخيل والاعناب
تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً ان في ذلك لآية لقوم يعقلون وقال في سورة البقرة
٢ : ٢١٦ يسألونك عن الحمر والميسر قل فيها اثم كبير ومنافع للناس واثمها
اكبر من نفعها وعبارة الرسول صحيحة صادقة لغاية يومنا هذا لان القليل منه
يفيد وهو دواء للمعدة فلم يحلله ثم حرمة فلو فعل الرسول كمحمد لساغ لنا بان
نقول ان هذه العبارة غير موحى بها لكنه قال حقيقة صادقة

مدح محمد للعسل { فحمد اخطأ في مدح الحمر في اول الامر فعبارته جديرة بان
تكون غير موحى بها ومثلها قوله في سورة النحل ١٦ : ٧١ يخرج من بطونها شراب مختلف
الوانه فيه شفاء للناس اي النحل فهذا خطأ والدليل على ذلك انه جاء احدهم الى محمد فقال
ان اخي استطلق بطنه فقال محمد اسقه عسلاً فسقاه ثم جاءه فقال اني سقيته عسلاً فلم
يزده الا استطلاقاً فكرر عليه الامر وهو ياتي ويروح اربع مرات ولما نحر محمد قال له صدق
الله وكذب بطن اخيك واعترض كثير من المسلمين على قول محمد بناء على ان الاطباء يجمعون
على ان العسل مسهل وتقدم ذلك

الردآء في { قال وان يكتب اليه الردآء الذي تركه في تراوس عند كاربس احضره
تراوس والمنزل { متى جئت والكتب ايضاً ولا سيما الرقوق كما في ٢ تيمو ٤ : ١٣ او ان
يكتب الى فليمون ومع هذا اعدد لي ايضاً منزلاً لاني ارجو اني بصلواتكم سأذهب لكم
كما في (آية ٢٢) او يكتب الى تيموثاوس يقول ارستس بقي في كورنثوس واما تروفيمس
فتركه في ميليتس مريضاً (٢ تيمو ٤ : ٢٠)

قلنا ان الذين يؤمنون بوحى بعض الكتب المقدسة وينكرون البعض
الآخر يرون ان طلب الرسول الرداء من تيموثاوس يحط بقدر الوحي الالهي
وهو خطأ جسيم فان هذه العبارة التي يرفضونها هي من الكلام الجوامع فانها
ناطقة بان بولس ترك الدنيا واجادها وصيتها وسمعها وثروتها وراحتها ولذتها

وَأثر ان يقاسي الاتعاب والشدائد ومرارة الفقر المدقع والضيق الموجه حباً في المسيح فانه لما كان شاباً كان مكرماً مبعجلاً عند الامراء واصحاب الربط والحل وولاة الامور والاغنياء والوجهاء فراغتهم بسالته وهمته واقدامه وحكمته ولكنه ترك العالم وغروره وقاسى الشدة واللاواء حباً في الذي فداه بدمه الكريم قال في (٢ كو ١١ : ٢٣ - ٢٧) انا في الاتعاب اكثر في الضربات اوفر في السجون اكثر في الميتات مراراً كثيرة من اليهود خمس مرات قبلت اربعين جلدة الا واحدة. ثلاث مرات ضربت بالعصي مرة رجمت ثلاث مرات انكسرت بي السفينة ليلاً ونهاراً قضيت في العمق باسفار مراراً كثيرة باخطار سيول باخطار لصوص باخطار من جنسي باخطار من الامم باخطار في المدينة باخطار في البرية باخطار في البحر باخطار من اخوة كذبة في تعب وكد في اسفار مراراً كثيرة في جوع وعطش في برد وعري فهذا الرسول الجليل القدر نراه الآن مع تقدمه في السن مسجوناً في رومة منتظراً صدور الحكم عليه بالاعدام بعد ان جاهد جهاد الايمان الحسن واكمل سعيه وحفظ الايمان (٢ تيمو ٤ : ٧) ونرى فرائضه مرتعدة من البرد القارس لانه كان في الشتاء وفي السجن الرطب وفارقه الاصحاب والحلان ولم يكن معه سوى لوقا فاحتاج في هذه الاحوال الصعبة الى الرداء دلالة على انه لم يقرضه احد رداء فترك كل شيء حباً في المسيح قال قد خسرت من اجل يسوع المسيح ربي كل الاشياء وانا احسبها نقاية لكي اربح المسيح (فيلي ٣ : ٨) وقد احتمل كل شيء حباً في المختارين (٢ تيمو ٢ : ١٠) فالروح القدس ذكر هذه الآية الشريفة للاعراب عما قاساه الرسول بولس من الضيق والجوع والعري والاعراب عما اشتهر به

من المحبة والايمان الحي ليكون قدوة ومثالاً للشهداء الذين ماتوا شهداء عن
الايمان المسيحي

مطامع صحابة { فهذا يدل على ان الحواريين والمسيحيين لم يتبعوا المسيح طمعاً في الدنيا
محمد في الدنيا { وماها ونعيمها بل حباً في الآخرة أما اصحاب محمد فاتبعوه طمعاً في حطام
الدنيا الفاني وفي اخذ الغنائم وعلى هذا لما رجع محمد الى الجعرانة قسم الغنائم وبدأ بالمولفة
قلوبهم وهم ناس من قريش اسلموا يوم الفتح اسلاماً ضعيفاً واراد ان يغريهم على الايمان
وكان فيهم من لم يسلم بعد ثم اسلم كصفوان ابن امية ولما جمعت الغنائم واحصيت جاء ابو
سفيان الى محمد فلما رأى كثرة المال فقال يا محمد اصبحت اكثر من قريش فتبسم محمد ثم
اعطاه مائة من الابل واربعين اوقية من فضة فقال يا رسول الله ابني يزيد وكان يقال له
يزيد الخير وكان اكبر من معاوية فاعطى لابنه يزيد مائة من الابل واربعين اوقية من فضة
فقال يا رسول الله ابني معاوية فاعطاه مائة من الابل واربعين اوقية من فضة فاخذ ابو سفيان وابناه
نحو ٣٠٠ من الابل و١٢٠ اوقية من الفضة والذين اعطاهم محمد مائة مائة من الابل كثيرون
منهم ابو سفيان وابناه يزيد ومعاوية وحكيم بن حزام والاخنس بن شريق وجبير بن مطعم
والجد بن قيس السهمي والحارث بن الحارث والحارث بن هشام اخو ابي جهل وحاطب بن
عبد العزيز وغيرهم عدد كثير جداً وما يجب التنبه عليه هو ان محمداً اعطى صفوان بن امية
وكان خرج مع من خرج وهو على شركه فاعطاه محمد مائة ثم مائة ثم مائة ثم واديا مملوءاً ابلًا
وغنماً فلم يزل يعطيه حتى اسلم واعطى محمد العباس بن مرداس السلمي دون المائة وكان رئيساً
على قومه كالذين اعطاهم فقال شعراً في محمد فقال محمد اقطعوا عني لسانه واعطوه مثل اصحابه
فديانة محمد ليست بالديانة الالهية بل ديانة الدنيا الفانية فكان يغوي الناس ويغريهم على
اتباعه بحطام الدنيا الفاني وهي معجزته التي تفرد بها

اما قوله الكتب فراده الكتب التي كتبها بالهام الروح القدس والمراد
بالرق التوراة فانه لما رأى بعين النبوة انه ازف وقت انتقاله رغب ان يترك
هذه الآثار الثمينة للمؤمنين لاستعمال الكنيسة فانظر الى اهتمامه بالايمان
اليقين وهو في سجنه مكبل بالاغلال والسلاسل اما محمد فقال ما قاله

في الرقاع والعسب وكانت مبددة فاغتالها ايدي الضياع ولكن روح الله ارشد الرسول وهو في شدة الضيق ان يطلب الكتب والرقوق لافادة المؤمنين وكذلك قول الرسول الى فليمنون ان يعد له منزلاً فان هذه العبارة تدل على أن الروح القدس ألهم الرسول بأنه سيخرج من سجن رومة استجابة لصلاة فليمنون وأنه سيكافئه بالاقامة عنده فعلمنا قوة الصلوة وتحتل العبارة بأنه طلب منه ان يعد له منزلاً خصوصياً وعلى كل حال فكانت غاية الرسول تأييد المؤمنين في الحق اليقين وهداية الانفس الى الخلاص المبين في هذا المنزل اما ذكره اراستس وتروفيموس في رسائله فهذا ليس بعجيب فانهما كانا عاملين معه في العمل المجيد فالروح القدس اوحى الى الرسول ان يذكرهما دلالة على عظم منزلة العامل في كرمه فاذا كان الملك الارضي لا يستنكف ان يذكر الموظفين عنده فكيف بالحري ملك الملوك ورب الارباب المحب الشفوق العادل يهتم بعماله العاملين في كرمه المهتمين بهداية النفوس الخالدة

القرآن مشحون { ومهما نقب الكفرة والملحدون في الكتاب المقدس لا يجدون شيئاً بخصوصيات محمد } من سذاسف الامور التي اشتهر بها القرآن فمحمد شحن جانباً عظيماً منه في الاشياء المختصة بنفسه وبشأنه فلما تواتر على السن العرب ان صفوان بن الماعطل السلمي فعل بعائشة ما فعل برأ محمد عائشة زوجته ببارات طويلة عريضة في القرآن بعد ان لبث مدة وهو مرتاب في عفتها فكان يمكنه اذا كان متاكداً من طهارة امرأته ان يبرئها حالا انظر سورة النور ٢٤ : ١١ - ١٩ وكذلك انظر الى وحي محمد في قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم اما بولس الرسول فكان يكرز بالبشارة الخلاصية حتى بعد منتصف الليل ولم يرد في كتاب الله انه تضايق من المؤمنين وهل يجوز ان نقول بان ما ورد في سورة الاحزاب ٣٣ : ٥١ وهو قوله ترجي من تشاء منهم وتؤوي اليك من تشاء من الوحي او قوله وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان اراد ان يستنكحها خالصة

وغير ذلك من الامور المناهية للطهارة والقداسة والاحوال المختصة بنسائه وبيته وبشخصه
 تكرار الاعتراضات (دأب المعترض ايراد الاعتراضات مرة بعد اخرى وهو
 ومبحث في الوحي) تكرار ممل لا يليق بذى علم ولذا اضربنا عن الكلام على
 ١ كور ٧ : ١٠ و ١٢ و ٢٥ لانه تقدم الكلام عليها في صحيفة ٨٦ قال وفي أع
 ١٦ : ٦ و ٧ ان الروح القدس منهم عن الكلام والسفر يعني ان الروح القدس
 كان مرشداً لهم في اقوالهم ورحلاتهم وغدواتهم وهو امر صحيح اما قوله كانوا
 يغلطون في امور بيوتهم كالناس ثم استشهاده بما ورد في أع ٢٣ : ٣ و ٥
 فتقدم بطارات كلامه في صحيفة ٨١ وكذلك استشهاده بما ورد في رو
 ١٥ : ٢٤ و ٢٨ و ١ كور ١٦ : ٥ و ٦ و ٨ فانه لا يثبت للكفرة كلاماً فان
 الرسول في هذه الآيات كان يتكلم بصفة كونه رسولاً عن سفره لبث بشرى
 الخلاص فكلامه وحي فلم يتكلم عن راحته ولا عن امور مختصة به او بنسائه
 (وهو بتول كما لا يخفى) ولا على الغنائم التي كان ينيها كما كان يفعل
 محمد ولا عن اعمال انتقام بل كانت كل حركاته وسكناته موجهة لخدمة ربه اما
 استشهاده بالآيات الواردة في ٢ كو ١١ : ١٥ و ١٦ و ١٧ و ١٨ فتقدم الكلام
 عليها في صحيفة ٨٧ والحاصل ان كل اقوال الرسل والبشرين المدونة في الانجيل
 هي بالهام الروح القدس والعبارات التي يظهر للعقل البشري انها ليست بشيء
 هي من جوامع الكلام المشتملة على المعاني المفيدة والتعاليم المهمة الرشيدة وانما
 عدها البعض من الامور العادية لجهلهم بها وغرورهم بانفسهم حتى جعلوا عقولهم
 الضعيفة القاصرة فوق مرتبة الوحي الالهي فما يحملهم عقولهم على قبوله قبلوه
 وما يحملهم على رفضه رفضوه واعتبروا انفسهم اوفر من الرسل الذين ايدهم الله

بالمعجزات والآيات عقلاً وفضلاً بل فوق المولى سبحانه وتعالى الذي ألهم رسالته أقواله الطاهرة ولكن ظهر مما تقدم ان كل اقوال الرسل المدونة في الانجيل هي بالهام الروح القدس وهو الذي عصمهم عن الخطأ والزلل فيما دونوه للمؤمنين ومع ذلك لا ينكر انهم كانوا بشراً وكانوا يخطئون في الامور العادية اما في التعاليم فمعصمهم الله عن اي زلل كان

الالفاظ موحى بها لـ العاشر قل باسوبر وليفان ان روح القدس الذي كتب الانجيليون والحواريون بتعاليمه واعانته لم يعين لهم لساناً معيناً بل التي المضمون فقط في قلوبهم وحفظهم من وقوعهم في النلط وخير كلاً منهم ان يؤدي الملقى على حسب محاررته وعبارته كما نجد الفرق في محاوره هؤلاء المتدسين يعني مؤلفي العهد العتيق في كتبهم على حسب امزجتهم فكذلك يجد من كان ماهراً باصل اللسان فرقا في محاوره متى رلوقا وبولس ويوحنا ولو التي الروح القدس العبارة في قلوب الحواريين لما وجد هذا الامر البتة بل كان في هذه الحالة محاوره جميع الكتب المقدسة واحدة وانه لاجابة الى الالهام اذا كتبوا شيئاً رأوه باعينهم او سمعوه من الشهود المدبول

فلنا تقدم في صحيفة ٧٦ و ٧٧ ان المولى سبحانه وتعالى لم يلهم انبياءه المعاني فقط بل كان ياهمهم ايضاً ذات الالفاظ المعربة عن هذه المعاني قال الله لموسى واكون معك واعامك ما تتكلم به خر ٤: ١٢ وفي القرآن وكلم الله موسى تكليماً وقال النبي داود عن نفسه روح ارب تكلم بي وكلمته على لساني وقال الله تعالى لحزقيال النبي وتكلم معهم بكلامي حز ٢: ١٣ وورد في آع ٢: ٤ ابتدأوا يتكلمون بالسنة اخرى كما اعطاهم الروح ان ينطقوا الى آخر ما تقدم وفي صحيفة ٨٤ قل الرسول في ٢ كو ١٣: ٣ المسيح المتكلم في وقال في آكو ١٣: ٢ التي نتكلم بها ايضاً لا باقوال تعلمها حكمة انسانية بل بما يعلمه الروح القدس وقال في اتس ١٣: ٢ أقوال الله وليست كلمة الناس بل هي بالحقيقة كلمة الله والمسيح قال انا اعلمكم ما تنطقون به الى آخره

(ثانياً) ان المسيح ورسالته كانوا يستشهدون بذات الالفاظ الواردة في الكتاب المقدس بدون زيادة ولا نقصان مع سمو مقامهم وكان جميع المؤمنين

في كل الاجيال يتعبدون بتلاوتها في مساجدهم ويمدون حروفها ونقطها ويبالغون في حفظ الفاظها لا اعتقادهم بانها وحي الهي

(ثالثاً) اذا كان المولى سبحانه وتعالى هو الذي اهتم انبياءه ورسله المعاني كان من الضروري ان يلهمهم الالفاظ المعربة عن هذه المعاني أيضاً لانه اذا تركهم وشأنهم لا يبعد ان يخطأوا في ذات الالفاظ الدالة عليها فكان من الضروري ان يوحى اليهم الالفاظ المناسبة للاعراب عن المعاني بالدقة والضبط وكيف نتأكد من صحة المعاني اذا كان الله لا يوحى الالفاظ الدالة عليها وزد على هذا انه يوجد تلازم بين المعنى واللفظ فاذا اوحى الله للانبياء المعاني كان لا بد ان يوحى اليهم الالفاظ المعربة عنها لعدم انفكاك الواحد عن الآخر والالفاظ هي المرآة التي تعرب عن اعماق النفس

(رابعاً) ان سبب اختلاف نفس الانبياء والرسل هو ان المولى سبحانه وتعالى لم يلاش شخصيتهم وسجيتهم الاصلية ولكنه سبحانه وتعالى ابقاها ووقاها من الزلل وارشدها الى ما تقول وتكتب فكانوا اقلاماً حية مدركة في يده تعالى اما التواريخ المقدسة فتقدم الكلام عليها بما هو كافي

(خامساً) هل يرضى المعارض لقراءته بهذا المذهب الساقط اي ان محمداً كان يعبر عما يوحى اليه بالفاظ من عنده هذا على فرض صحة ما كان يتوهمه من ان جبريل كان يوحى اليه المعاني فهل كان يفوض له الاعراب عنها بالفاظ يختارها وربما يصدق هذا المذهب على قرآنه فاننا نرى محمداً يورد القصة الواحدة بعبارات مختلفة تارة بالزيادة واخرى بالحذف وتارة بالتطويل واخرى بالابحاز وغير ذلك اما نحن اهل الكتاب فلا نرضى لكتب الله هذا الامر

(سادساً) اختلف علماء المسلمين في نزول القرآن فذهب بعضهم الى انه نزل لفظاً ومعنى وذهب البعض الآخر الى ان جبريل اتزل المعنى فعبّر محمد عنها بالالفاظ ولنورد كلامهم كما ذكره السيوطي في الاثنان قال اختلفوا في المنزل على محمد على ثلاثة اقوال (احدها) انه اللفظ والمعنى وان جبريل حفظ القرآن من اللوح المحفوظ ونزل به وذكر بعضهم ان احرف القرآن في اللوح المحفوظ كل حرف منها بقدر جيل قاف وان تحت كل حرف منها معان لا يحيط بها الا الله (والثاني) ان جبريل انما نزل بالمعاني خاصة وانه صلعم علم تلك المعاني وعبر عنها بلغة العرب وتمسك قائل هذا بظاهر قوله نزل به الروح الامين على قلبك (والثالث) انه جبريل اتى اليه المعاني وانه عبر بهذه الالفاظ بلغة العرب وان اهل السماء يقرأونه بالعربية ثم انه نزل به كذلك بعد ذلك وقال الجوهري كلام الله المنزل قسمان قسم قال لجبريل قل للنبي الذي انت مرسل اليه ان الله يقول افعل كذا وكذا وأمر بكذا وكذا ففهم جبريل ما قاله ربه ثم نزل على ذلك النبي وقال له ما قاله ربه ولم تكن العبارة تلك العبارة كما يقول الملك لمن يشق به قل فلان يقول لك الملك اجتهد في الخدمة واجمع جندك للقتال فان قال الرسول يقول الملك لا تهاون في خدمتي ولا تترك الجند تتفرق وحثهم على المقاتلة لا ينسب الى كذب ولا تقصير في اداء الرسالة وقسم آخر قال الله لجبريل اقرأ على النبي هذا الكتاب فنزل جبريل بكلمة عن الله من غير تغيير كما يكتب الملك كتاباً ويسلمه الى امين ويقول اقرأه على فلان فهو لا يغير كلمة ولا حرفاً وقال السيوطي القسم الاول هو السنة والقسم الثاني هو القرآن والحاصل ان اقوال علماء المسلمين لا تخلو من الاضطراب والخرافات وقد

اورذناها حتى لا يستغرب اذا رأى المعارض بعض اقوال سخيفة في بعض كتب
المسيحيين . والقول الصحيح هو ما قدّمناه عن التوراة والانجيل والزبور من
ان الله اوحى بها الى انبيائه ورسله لفظاً ومعنى

﴿ الفصل الخامس ﴾

(في الكلام على خمسة أسفار موسى واقوال بعض المصلحين
وركاكة ترجمة المعارض وغيرها من المباحث)

الحادي عشر قال هورن في المجلد الثاني ان اكهارن من علماء المانيا لا يعتقد بالهام موسى
ثم قال في صحيفة ٨١٨ قال (شلمزواته) ورزن ملرود كتر جدس انه ما كان الهام لموسى
بل جميع كتب موسى الخمسة من الروايات المشهورة
المواد التي اخذ (قلنا ان هورن اورد الادلة القاطعة والبيّنات الساطعة على ان خمسة
منها موسى) أسفار موسى نزلت عليه بالهام الهلي وانما دأب المعارض ايراد اعتراضات
الكفرة وفض النظر عن الرد عليها ليوهم المطالع ان موسى غير نبى وان كتبه غير موحى
بها وما درى ان محمداً شجن كتابه من اقوال هذه الكتب المقدسة كما سنوضحه
وقال هورن لا يبعد ان موسى اخذ عن التقاليد الماثورة بعض تواريخ الاشخاص
المذكورة في سفر التكوين لانه من آدم الى نوح نحو ١٦٥٦ سنة وكان يلزم شخص واحد
لنقل تاريخ تلك المدة لان آدم عاش ٩٣٠ سنة ولامك ابونوح ولد في سنة ٨٧٤
فكان آدم ولامك معاصرين لبعضهما مدة ٥٦ سنة وولد متوشالغ جد نوح في سنة ٦٨٧
سنة من خلق الدنيا ومات في سنة ١٦٥٦ فنظر آدم ولامك فاخذ عنهما تواريخهما وكان
معاصراً لنوح ٦٠٠ سنة وكذلك كان سام صله بين نوح وابراهيم فانه نظر كلا منهما واخذ عنهما
وكذلك كان اسحق صله بين ابراهيم ويوسف فسهل على عمرام نقل هذه التواريخ الى
موسى الذي كان معاصراً ليوسف فاذا فرضنا ان ما ذكر في سفر التكوين من الحوادث
العجيبة والوقائع الغريبة اخذ عن التقاليد كان على اساس متين وبرهان مكين جدير بالثقة
والاعتبار اكثر من اي تاريخ كان في الدنيا لانه على هذا القول يكون موسى اخذ من الاشخاص
المعدودين عند المسلمين من الانبياء وذهب بعضهم الى ان موسى نظر الآثار الثابتة او

الطروس المدونة واخذ عنها بعض القصص غير ان العلماء دحضوا هذا بقولهم لو كان هذا القول صحيحاً لنبه عليه موسى قال هورن بعد ان افاض في الكلام على هذا ان الشئ الواجب الايمان به هو ان روح الله ارشده الى كتابة ما كتبه وعصمه عن الخطأ والزلل وذكر القصص بالتنزه عن الاهواء فاداسلمنا بذلك كان لايهمنا سواء أخذ من تقاليد عائلات ابراهيم واسحق او يعقوب او داوود ما دونه بالوحي الالهي مباشرة وعلى كل حال فتوارى عنه الهية وتشتمل على حوادث ووقائع صحيحة التي هي اساس الديانة اليهودية والمسيحية انتهى ملخصاً فمن هنا نرى عدم امانة المعارض في نقله وقوله

قال ان (يوسيبوس) وكذا بعض المحققين الكبار الذين كانوا بعده يقولون ان موسى كتب سفر الخليفة في الوقت الذي كان يرى الشياخ في مدين في بيت صهره انتهى اقول اذا كتب موسى هذا السفر قبل النبوة فلا يكون عند اولئك المحققين الهامياً

سفر التكوين كتب { قلنا ان المعارض ذكر هذه العبارة لانها اعتراض على الكتب بعد دعوته } الالهية وغض الطرف عن العبارة التي بعدها لانها متكلفة ببيان

الحقيقة ولنوردها قال غير ان القول الصحيح هو ما قرره (ثيودورت) وايده (مولدنهاور) والمحققون في هذا العصر وهو ان موسى كتب سفر التكوين بعد خروج بني اسرائيل من مصر ونزول الشريعة على جبل سيناء لانه كان قبل الدعوة غير متوشع بروح النبوة (كما في خروج ٣) بل كان كأحد الناس وكان لا يمكنه تدوين سفر التكوين بمثل هذا الضبط والدقة بدون روح النبوة بل كان يتعذر عليه ايضاً النطق بالنبوات عن الماسيا وعن ذرية اسماعيل واولاد يعقوب وقد تمت هذه النبوات فعلاً كما انبأ وذهب العلامة موسى بن نعمان ان المولى سبحانه وتعالى امل على موسى كل ما دون في هذا السفر وذلك في الاربعين يوماً التي كان فيها على جبل سيناء يتكلم مع الله تكليماً وعند نزوله من الجبل كتب هذا السفر والدليل على ذلك ما ورد في سفر الخروج ٢٤ : ١٢

ونصه وقال الرب لموسى اصعد الى الجبل وكن هناك فاعطيتك لوحى الحجارة
والشريعة والوصية التى كتبها لتعليمهم فالمراد باللوحين العشر الوصايا والمراد
بالشريعة جميع الاوامر الطقسية والقضائية والمراد بالوصايا كل صكتب موسى
التعليمية او التاريخية انتهى ويكفي ان نعرف بان موسى كتب ما كتبه بالهام
الروح القدس انتهى ملخصاً فترى من هذا ان غاية المعترض طمس الحقائق
الالهية للغايات السيئة

واذا فرضنا صحة اقوال الكفرة من ان كتب موسى ليست بالهام الروح القدس سقط
قرآنه من اوله الى آخره لانه اخذ عن هذه الاسفار المقدسة تاريخ خلق الله الدنيا
في ستة ايام وتواريخ آدم وحواء وسقوطهما وقاين وهابيل ونوح والطوفان وابراهيم
واسحق واسماعيل ويعقوب ويوسف وموسى وآياته ومعجزاته والضربات التى ضرب بها
المصريين وخروج بني اسرائيل من ارض مصر وزول الشريعة على موسى وعبادة بني
اسرائيل للعجل وزول المن والسلوى وبعض الاحكام الشرعية وغيره فلو لا كتب
موسى لما قدر محمد ولا احد من العلماء والفلاسفة والفهماء ان يعرفوا شيئاً من هذه الحقائق
المهمة فلو لا كتب موسى لما عرف أحد أصله ولما عرف أصل دخول الخطية وغير ذلك
والمعترض ظن من تعصبه انه اذا تعلق ببعض اقوال الكفرة يطمس معالم الحق ويكون آمناً
على قرآنه وما دري ان قرآنه اخذ هذه الحقائق من التوراة ومسحها وخطها وشوهها

لوثر { قال وارد كاتلك ان لوتر قال لا نسمع من موسى ولا ننظر اليه وقال لا نسلم موسى
ولا توراته لانه عدو عيسى ثم قال انه استاذ الجلادين ولا علاقة للاحكام العشرة بالمسيحيين
وانها اصل كل بدعة وقال (اسلى بيس) تلميذه لا تعلم الاحكام العشرة في الكنائس
وخرجت فرقة اتى نوميئس من هذا الشخص ومذهبهم ان التوراة ليست بكلام الله وذهبوا
الى ان الراى او الفاجر والمرتكب لذنوب اخري هو ناج وان غرق في العصيان وهو مؤمن
فهو في سرور

لوثر { قلنا بما ان المعترض غير امين في نقله فيتصرف في العبارات بالزيادة والحذف
واجريكولا { حتى يعكس ويقلب المعاني فلنشرح مسألة لوثر فنقول ان هذا الرجل

اشتهر بالفكرة النقادة والغيره الوقادة في هدم اركان البدع والضلالات فجادل الكاثوليك المجادلات الطويلة العريضة وكانت لا تخلو بعض عباراته من الغلو لشدة وحدة المجادلات والمناقشات ولانه كانت غايته ذلك اساس البدع الذميمة فقال لوثر عن العهد الجديد لا توجد شريعة تجبر وتلزم المؤمنين لان الناس المقدسين الذين يساقون بالشريعة ليسوا جديرين باسم المسيحيين ثم تغالى في مجادلاته فقال ان معلمي الخطيئة يضايقوننا بموسى فلا نريد ان نسمع موسى ولا نراه لانه اعطى لليهود ولم يعط لنا نحن الامم والمسيحيون فعندنا انجيلنا فهم يريدون ان يهددونا بواسطة موسى وهيبات ذلك وسببه ان الكاثوليك تطرفوا في حفظ الاعمال الصالحة وتوهموا ان الله يقبلنا بسببها وان خلاصنا متوقف عليها فتطرف كذلك لوثر في رفضها وقال (ميلانخون) قد نسخت الوصايا العشر غير ان هذه المناقشات والمجادلات التي يمتطي فيها كلا الطرفين الشطط لا تظهر حقيقة آراء لوثر و (ميلانخون) فانهما سنا قانونا للوعاظ والرعاة ورد فيه ما نصه 'يجب على كل راع ان يعلم العشر وصايا ويحض على التمسك بها ولا يعلم الوصايا فقط بل ينذر كل من خالفها بالعقاب فقام (اجريكولا) ووسم لوثر بالشذوذ عن تعليم التبرير بالايمان فقط وذهب الى ان العشر وصايا لا يجب على المسيحيين التمسك بها فرد عليه لوثر ودحض كلامه وفي سنة ١٥٣٧ لما تمكن اجريكولا في وتبرج ألف جملة رسائل ونشرها بدون اسم بخصوص التوبة ونسبتها الى الايمان وزاد بدعة وهي قوله اذا كنت منغمساً في الاثام بان كنت زانياً اولصاً فانت ناح اذا كنت مؤمناً وكل من اتبع موسى ذهب الى الشيطان او الى المشقة مع موسى وبعد ذلك اعترف بانه هو المؤلف لهذه الرسالة فرد عليه لوثر وقد كلامه واستعمل الرفق معه اولاً ولم يتعرض للشخصيات ولما رأى ان الرفق لا ينفع شنع في اجريكولا بشدة في سنتي ١٥٣٩ و ١٥٤٠ ونشأ عن مذهب اجريكولا فرقة انتينوميانسم

مذهب الايمان (فذهبت فرقة (انتينوميانسم) الى انه لا يجوز ان تسري الشريعة بدون عمل صالح) الادبية على المسيحيين ولا تتخذ دستوراً لهم وتغالى بعضهم حتى قال ان الاعمال الصالحة تمنع الخلاص وانه لا يمكن للمسيحي ان يخطيء وان المسيح هو العامل للاعمال الصالحة في المؤمن ونشأ عن هذا ان قالوا ان المسيح النى القانون الادبي وان المسيحي تحرر من الاعمال الصالحة غير ان رسالة يعقوب الرسول هي كافية في دحض هذه البدعة

أدب معاوية وقول ﴿ قترى من هنا ان اعداء لوثر نسبوا اليه ما هو برئ عنه
العدو في عدوه ﴾ بالكلية والعدو يقول في عدوه كل ما يرى انه يحط بقدره كتب
معاوية الى قيس بن سعيد بن عباد اما بعد فانما انت يهودي ابن يهودي ان ظفر
احد الفريقين اليك عزلك واستبدل بك وان ظفر أبغض اليك قتلك ونكل
بك وقد كان ابوك اوتر قوسه ورمى غرضه فاكثر الحز واخطأ المفصل فخذله
قومه وادركه يومه ثم مات طريداً بحوران . فاجابه قيس اما بعد فانت وثني
ابن وثني دخلت في الاسلام كرهاً وخرجت منه طوعاً لم يتم ايمانك ولم يحرز
نفاقك ونحن انصار الدين الذي خرجت منه واعداء الدين الذي دخلت فيه
والسلام وقد كان معاوية يامن علياً على المنبر وكتب الى عماله ان يلعنوه على المنابر
ففعلموا فكتبت ام سلمة زوج النبي الى معاوية انكم تلعنون الله ورسوله على
منابركم وذلك انكم تلعنون علي بن ابي طالب ومن احبه وانا اشهد ان الله احبه
ورسوله فلم يلبثت الى كلامها فانظر الى آداب خليفة الله

عقيدة المسلمين تشبه ﴿ ومن تأمل قليلاً رأى ان بدعة اجريكولا هي ركن من اركان
عقيدة اجريكولا ﴾ الدين الاسلامي فورد في الاحاديث الصحيحة قوله من
كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق وفي الصحيح
أخرجوا من النار من كان في قلبه ادنى من مثقال حبة خردل من ايمان وورد
في الحديث صلوا على من قال لا اله الا الله فدخل فيه اهل الكبار وجميع اهل
الاهواء والبدع الذين لا يكفرون باهوائهم وبدعهم قال في الجوهرة
اذ جائز غفران غير الكفر فلا تكفر مؤمناً بالوزر
ومن يمت ولم يتب من ذنبه قامره مفوض لربه

فليخبرنا المعارض ما الفرق بين عقيدة المسلمين هذه وبين ضلالة (اجر يكولا) والقول الحق الذي لا مزية فيه ان جميع المسيحيين على اختلاف مذاهبهم يعتقدون بالوصايا الالهية وكتب موسى ويعتقدون انه لا يمكن لاي انسان مهما كان ان يعاين الله بدون القداسة ولا يدخل الجنة الزناة ولا السارقون ولا الكذابون ولا الشتامون ولا السكثرون ولا من يقترب صغيرة او كبيرة ما لم يتطهر بالروح القدس (١ كور ٦ : ٩ - ١٢) وماذا يقول اذا اوردنا بعض بدع وضلالات المسلمين كبدعة البنانية وغيره وادعينا انها من مذهب اهل السنة

رسالة يعقوب الرسول ا ثم ادعى ان لوثر قال في حق رسالة يعقوب انها كلاء يعني لا اعتداد بها وانه اعترض على قوله امرض احد بينكم فليدع شيوخ الكنيسة فيصلوا عليه ويدهنوه بزيت باسم الرب فقال ليس للحواري ان يعين حكماً شرعياً من جانب نفسه لان هذا المنصب كان للمسيح فقط

مما يدل على بطلان ما عزي الى لوثر هو ان اولئك المصلحين الذين ظهروا منذ ٣٠٠ سنة تقريباً اتخذوا الكتب المقدسة دستوراً لهدم اركان البدع والضلالات التي كانت فاشية وقتئذ فلا يعقل ان يقول لوثر ان رسالة يعقوب هي كلاء لا اعتداد بها مع انه اتخذ الكتب المقدسة حجة لا بطل البدع فهي مستنده الوحيد ودليله القريد وثانياً لا يوجد في الآية التي اوردها من يعقوب ١٤ : ٥ حكم شرعي نعم انه يجوز للحواريين الذين ايدى المولى سبحانه وتعالى بالآيات البينات والمعجزات الباهرات ان يستنوا الاحكام الشرعية والقوانين الواجب ان تكون مرعية ولكن لا يوجد في هذه الآية الشريفة شيء من ذلك ومراده انه لا يجوز للانسان ان يغض النظر عن اتخاذ الاسباب الطبيعية المعهودة في مداواة بل عليه ان يستعملها ويطلب بركة الله عليها

منافع الزيت { واذا قيل لماذا خص الزيت منها قلنا ان الزيت كان مشهوراً عند اليهود
بخواصه الصحية فكان لا يجوز لاحدهم ان يسافر بدون ان يأخذ زيتاً معه انظر مسألة
السامري الذي كان مسافراً فانه لما رأى الجريح ضمد جراحاته وصب عليها زيتاً لو ١٠ : ٣٤
(ثانياً) جرت العادة في الشرق انهم يداوون الامراض بالزيت ووجد الاوروبيون
والشرقيون انه نافع في مداواة داء الاستسقاء بل نافع في مداواة الطاعون فذكر في الجرائد
التركية مثل جريدة اقدام وغيرها من الجرائد العربية ان افيد دواء للطاعون هو زيت
ارزيتون وان الاطباء ايدوا هذا بالتجارب وهو ايضاً نافع في الجروح والكسور (ثالثاً)
كانت عادة اليهود التداوي به ف اشار الرسول هنا الى العادة الجارية فكانت اثمتهم يستعملون
الزيت في الامراض فالرسول اشار باستعمال الوسائط الاعتيادية الطبيعية مع طلب بركة الله
عليها فانه بدون بركة الله لا تجدي الادوية نفعا فانه هو وحده الشافي فتخذ الكاثوليك من
ذلك زيت المسحة ولا يدهنون به احداً الا عند حلول اجله وعند ما ينقطع الامل بشفائه
وهو مناف لقول الرسول ومع ان الرسول اشار باستعماله لمداواة الجسد الا انهم استعملوه
لمداواة الروح فاحتد الجدل بينهم وبين لوثر في ذلك ولا يبعد ان يكون لوثر تطرف في
مناضلته عن الحق وعلى كل حال فإيمان المسيحيين ليس مبنياً على كلام لوثر ولا على غيره بل
على اقوال الله الحية المؤيدة بالايات والنيات

صحّة رسالة { ثم نقل عن وارد كاتلك ان بومرن تلميذ لوثر طعن في رسالة يعقوب وان واثي
يعقوب { تس وكان واعظاً في نرم برك قال انا تركنا قصدا رؤيا يوحنا ورسالة يعقوب وقال
مكدي برجن ستيورس ان رساله يعقوب تنفرد عن مسائل الحوارين في موضع يقول
ان النجاة ليس موقوفا على الايمان فقط بل على الايمان ايضاً

صحّة رسالة يعقوب { قلنا ان يعقوب احد الحوارين كتب رسالته بالهام الروح
القدس وكان القدماء يستشهدون بها للتأييد الحقائق الدينية فاستشهد بها الكلدس
اسقف رومة مرات عديدة واستشهد بها هرماس نحو سبع مرات وقال اورجينوس
وجيروم واثناسيوس وغيرهم من كبار ائمة الدين انها من الكتب الموحى بها التي
نزلت على الرسول يعقوب وذكرت في جداول الكتب المقدسة التي حررتها

المجامع العامة ومن الأدلة القوية هو ان هذه الرسالة كانت مندرجة في نسخة العهد الجديد السوربانية التي كتبت في اواخر الجليل الاول المسيحي فلا يجوز مع متانة هذه الأدلة الالتفات الى من ذهب الى غير ذلك على ان المعارض نقل عن اقوال الاعداء وعض الطرف عن الحق المبين فان افتراء الكاثوليك على البروتستانت اشهر من ان يذكر فعائتهم ان يخطوا بقدر اخصامهم وينسبوا اليهم ما هم ابرياء عنه واذا اراد ان يعرف ما يقوله الخصم في حق اخيه فليتأمل فيما قاله عثمان بن بحر الجاحظ قال رأيت شيخاً يكره الشيعة فاذا ذكر اسمهم امامه غضب واربد وجهه وزوى من حاجبيه فقلت له يوماً يرحمك الله ما الذي تكرهه من الشيعة فاني رأيتك اذا ذكروا غضبت وقبضت قال ما اكره منهم الا هذه الشين في اول اسمهم فاني لم اجدها قط الا في كل شر وشوم وشيطان وشغب وشقاء وشنار وشرر وشين وشكوى وشهوة وشتم وشح فانظر كيف يستولى الهوى على الخصم فيغويه

قال الثالث عشر قال (كلي مي شيس) ان متى ومرقس يتخالفان في التحرير واذا اتفقا يرجح قولهما على قول لوقا

كل كلام الله في رقلنا ان الرجل الذي ادعى بانه اورد قوله ليس ممن يركن على درجة واحدة قوله ولا يعول عليه على ان العبارة التي اتحلها منه مقتضبة وعلى كل حال فالذي يعتقده كل مسيحي مهما كانت ملته ونحلته هو ان كل الكتاب موحى به من الله ولا يجوز التفريق بين اقوال الله مطلقاً فانها كالنجوم في الاهتداء واوضحنا اثره كتب الله عن الاختلافات والمناقضات

اعلم ان كتب الله ليست كالحديث المحمدية ولا الاقوال القرآنية قلنا اوضحنا انه يكثر فيها الاختلافات والمناقضات وتختلف درجة اقوالها وقراءتها فينقسم الحديث الى

عالي ونازل وصحيح ومرفوع وغيره وكذلك تنقسم قراآت القرآن ولناسخه ومنسوخه درجات ومراتب ولكن كتاب الله منزّه عن ذلك

ركاكة ترجمة | قال الرابع عشر ان المحقق بيلى صنف كتابا في الاسناد ثم اورد المعارض المعارض | ترجمة عبارة منه فلم تفهم معناها لان ترجمتها في غاية الركاكة كما لا يخفى على من راجع الاصل فمن اغلاطه في الترجمة قوله ان بيلى الف كتابا في الاسناد وصوابه ان كتابه يسمى اليانة الجليلة على صحة الديانة المسيحية ومن افتراءه قوله تسلط الجن مع ان المسيحيين عموما لا يعترفون بالجن ولا بما يشبه هذه الخرافات والترجمة كلها منحطة جدا من حيثية تركيب الجمل فانها اعجمية في صورة جمل عربية وهذا حاله في اغلب منقولاته والجملة التي اوردها من بيلى هي مدافعة عن الديانة المسيحية فنسخها حسب غرضه

المسيحيون الاول | قال يستفاد من كلامه اربعة فوائد الفائدة الاولى ان الحواريين والقيامة | والقديماء المسيحية كانوا يعتقدون ان القيامة تقوم في عهدهم وان يوحنا لا يموت الى قيامها اقول وهذا حق اذ قد عرفت في بيان الاغلاط ان اقوالهم صريحة في ان القيامة تقوم في عهدهم ثم اورد عبارة المفسر بارنس وبما ان ترجمته في غاية الركاكة والابهام بسبب الجهل والتعصب وعدم الامانة فنورد عبارة بارنس في أثناء الرد عليه

قلنا لما اختار المسيح الحواريين ليكونوا رسله كان يعلمهم اسرار ملكوته فافهمهم ما هية تعاليمه وان ملكوته روحية وكان يضرب لهم الامثال ثم يفسرها لهم وغير ذلك وكانوا في مبدأ الامر لا يفهمون حقيقة ملكوته لانهم كانوا يعتقدون مثل اهل وطنهم بانه سيكون المسيح ملكا جبارا يحررهم من عبودية رومة ويخولهم الاستقلال غير ان المسيح افهمهم ان ملكوته روحية وليست من هذا العالم فكان يعلمهم ويرشدهم ليرشحهم للعمل العظيم فكانوا لا يفهمون المراد في بعض الاحيان ومن ذلك قوله في يو ٢١ : ٢٢ قال له يسوع ان كنت اشاء انه يبقى حتى اجي فاذالك اتبعني انت وفي آية ٢٣ فداع هذا القول بين الاخوة ان ذلك التلميذ لا يموت ولكن لم يقل يسوع له

انه لا يموت بل ان كنت اشاء انه يبقى حتى اجي فماذا لك

قال المفسرون استنتج بعضهم من هذه العبارة ان يوحنا لن يموت (ثانياً) ذهب البعض الآخر الى ان المسيح أشار الى ان يوحنا يبقى على قيد الحياة الى ان يأتي المسيح ويخرب اورشليم وقد تمت هذه النبوة فان بطرس الرسول الذي كان اكبر الرسل سناً نال الشهادة في سنة ٩٧ وكان ذلك قبل خراب اورشليم بست سنين وعاش يوحنا بعد خراب اورشليم ثلاثين سنة ولم ير أحد من الاثني عشر تلميذاً خراب اورشليم غيره (ثالثاً) قال كثير من أئمة الدين المسيحي مثل اوغسطين و (بيد) ان معنى الآية هو ان كنت اشاء انه يبقى حتى اجيء وأخذه بالموت الطبيعي فماذا لك اتبعني بصلبك والحاصل انه اجمع جميع القدماء بأنه اذا كان يوحنا مات فهو التلميذ الوحيد الذي مات موتاً طبيعياً (رابعاً) ذهب البعض الى ان المسيح أخذ بطرس ورغب ان يعلمه على انفراد ولما رأى بطرس ان يوحنا يتبعهما ورغب ان يعرف اذا كان يأتي معهما فاجاب المسيح بان يلبث يوحنا في مكانه الى ان يرجع

صححة الترجمة { قال (بارنس) مفسراً قوله فذاع هذا القول بين الاخوة ان ذلك التلميذ لا يموت ان هذا الخطأ نشأ طبعاً أولاً من اقوال المسيح التي يمكن ان تفهم بسهولة انه لا يموت وان كان هذا الفهم غير موافق للمراد (ثانياً) الارجح ان هذا القول تأيد لما رؤى ان يوحنا عاش بعد جميع الرسل ونجا من جميع اخطار الاضطهاد وعاش بسلام في افسس فرأى يوحنا ان المناسب تصحيح هذا الخطأ قبل وفاته ودون ما قاله المسيح وما اراده قال (هنري وسكوت) تعلم من هذا ان التقاليد اي الروايات التي ينقلها الساف عن الخلف ليست مبنية على اليقين وبناء الايمان عليها هو جهل وحمالة فهنا تقليد رسولي وهو قول شاع بين الاخوة وكان قديماً وشائعاً ومتواتراً ومع ذلك فلم يكن صحيحاً فكم بالحري لا يجوز الاعتماد والارتكان على التقاليد الغير مسطرة ومدونة في بطون الاوراق فهنا كان شرح تقليدي لفقرة من الكتاب المقدس فلم يأت احد بقول جديد زاده على اقوال المسيح ولكنه تفسير فسر الاخوة عن قول قاله حقيقة ومع ذلك فكان هذا التفسير غير موافق للمراد فليكن الكتاب المقدس مفسراً وشارحاً لذاته لانه هو دليل نفسه فانظر الى سهولة تصحيح مثل هذه الاغلاط بالاعتصام بكلمة المسيح فالرسول صحيح ما شاع بين الاخوة باعادة ذات كلمات المسيح وهي تكلم عن نفسها ولا يجوز ان تؤول

او تفسر الا ما كان صحيحاً وطبيعياً واحسن حاسم لمشاحنات الناس هو المحافظة على اقوال الكتاب المقدس الصريحة وعلمنا ان نتكلم ونفتكر حسب تلك الكلمة (١ ش ٨ : ٢٠) فاقوال الكتاب المقدس هي انسب واسطة لفهم حقائقه والاقوال التي يعلمها الروح القدس ١ كو ٢ : ١٣ قال على الحاشية قوله الى ان احيى يشير الى القضاء اي الهلاك الذي حل بالامة اليهودية وكان نبوة تنبيء بان يوحنا يعيش الى بعد هذه المدة وقد تم ذلك فعلاً ولما كان التلاميذ جاعلين نصب اعينهم محيي ربنا للدينونة اخطأوا في فهم العبارة كما قال البشير

فانظر الى هذه الترجمة الصحيحة المفهومة وانظر الى ركازة عبارات المترجم وابهامها تجرد الجملالة والتعصب تتقطران منها فخلط وحذف الاقوال التي تهدم اركان ديانتهم فان القرآن والاحاديث مأخوذة من التقاليد وصدور الرجال فلا تخلو من الاغلاط والزيادة والنقصان ولنرجع الى ما كنا فيه فنقول ان الحواريين كانوا يخطأون في الفهم قبل حلول الروح القدس عليهم وقبل رسالتهم ولكن لما حل عليهم الروح القدس صاروا معصومين في اقوالهم وتعاليمهم وقال لهم المسيح متى حل عليكم الروح القدس فهو يعلمكم كل شيء وقد حصل فعلاً كما قال ولنضرب مثلاً يوضح للمعترض ذلك فنقول ان محمداً كان قبل ادعاء النبوة على عبادة قومه يعبد اللات والعزى ومناة الثلاثة الاخرى واستمر على هذه العبادة اربعين سنة بدليل قوله في سورة الضحى ٩٣ : ٧ ووجدك ضالاً فهدى ووجدك عائلاً فأغنى وبعد ذلك ادعى النبوة اما الحواريون فكانوا اهل كتاب وانما المسيح علمهم ورشحهم لهداية الانفس فلا يقدر في انهم لم يكونوا عارفين بعض الحقائق ولكن كان ذلك قبل دعوتهم للرسالة وقبل حلول الروح القدس عليهم ولم يرد شيء بعد ذلك يوم انهم اخطأوا في فهم تعاليم كلمة الله فان الروح

علمهم كل شيء وعصمهم عن الخطأ وهذا بخلاف محمد فكان ضالاً قبل ادعاء النبوة وكان يخطئ بعدها فستان بينهم وبين محمد

قال الفائدة الثانية سلم يلي ان المعاملات التي هي اجنبية من الدين اختلطت بالامر الديني اتفاقاً لا يلزم من وقوع الغلط فيها نقصان ما في الديانة المسيحية

حذف المعارض { قلنا شتان بين هذا القول وبين كلام بيلى وهاك نص عبارة بيلى
لاقوال بيلى { يلزم التمييز بين ما كان غرض الدعوة الرسولية وبين ما كان
اجنبياً خارجاً عنها او ما اتصل بها عرضاً واتفاقاً اما القضايا الخارجة عن الدين فلا
لزوم الى الكلام عليها غير ان القضايا التي اتصلت بها عرضاً فيلزم الاشارة اليها
فاقول من هذه القضايا تسلطن الارواح النجسة اما من جهة حقيقتها فلا يمكنني
الفصل في هذه القضية فانه فوق طاقتي وضيق المقام يمنعني عن ايراد ادلة كل
فريق في هذه المسألة والامر الذي اريد التنبيه عليه هو انه لو سلمنا بقول من
ذهب الى ان هذا الرأي كان شائناً في تلك الازمنة وكان خطأ وان كتبه العهد
الجديد جاروا مؤلفي اليهود في ذلك العصر وتكلموا على هذه القضية حسب
اصطلاحهم وعاداتهم وطرق مخاطباتهم وافكارهم فلا يخشى من ذلك على صدق
وصحة الديانة المسيحية. فان المسيح لم يأت بهذا التعليم في الدنيا بل انه ظهر في
النصوص المسيحية عرضاً واتفاقاً بصفة انه كان رأياً موجوداً في ذلك العصر وفي
تلك البلاد التي كان يهدي الناس فيها ولم يكن من اختصاصات الوحي تنظيم وترتيب
اراء الناس بخصوص تأثير الجواهر الروحية في الاجسام الحيوانية وعلى كل حال
فلا ارتباط بينه وبين التعاليم والشهادات الالهية فانه اذا اعيد للاخرس الابكم
قوة النطق والبيان فلا يهمننا معرفة سبب هذا الخرس فالمرض كان حقيقياً

والشفاء كان واقعياً ولا يهم اذا كان توضيح الناس لهذا السبب حقيقياً ام لا وانما الامر الحقيقي الواقعي هو التغير الذي حصل للمريض على كل حال لانه كان مشاهداً بالعيان لا يحتاج الى برهان فانظر الى هذه الترجمة فالمعترض ابهم والبس واسقط ركناً مهماً فانعكست المعاني

قال المائدة الثانية انه سلم ان لا نقصان من وقوع العاطفي ادلة الحوارين وتشبيهاتهم قلنا ان يلي قال ان الله اوحى الى الرسل التعاليم الالهية وايدهم بالآيات البينات فلا يتصور ولا يعقل ان من كان بهذه الصفة يغلط في الادلة والبراهين فان الله عصمه من كل غلط وصدق عليه بما اجراه على يديه من المعجزات ثانياً لا يمكن ان تكون النتيجة صحيحة الا اذا كانت المقدمات صحيحة فذا كانت المقدمات فاسدة كانت النتائج فاسدة وورد في السلم قوله

وزب المقدمات وانظرا صحيحها من فاسد مختبراً
فان لازم المقدمات بحسب المقدمات آتي

فاذا سلم بصحة نتائج الرسل كما هو صريح عباراته كانت مقدماتهم صحيحة طبعاً قال المائدة الرابعة انه سلم ان تأثير الارواح الخبيثة ليس واقعياً بل امر وهمي غلط وهذا الغلط وجد في كلام الحوارين والمسيح لانه كان رأياً عاماً قلنا قد ترجنا عبارة يلي ولا يفهم منها شيء من افتراء المعترض هذا ففوائده التي استندجها ساقطة من اولها الى آخرها فانظر الى الجهل والتعصب

قال الخامس عشر نقل وارد كاتلك في كتابه المطبوع سنة ١٨٤١ اقوال العلماء المعبرين من فرقة بروتستانت وانتقل من كلامه تسعة اقوال (١) قال زونكليس ليس كلام مندرجاً في رسائل بولس الرسول مقدساً وهو غلط في الاشياء المعدودة (٢) ينتسب مسترفك الى بطرس الحواري الغلط وجهله بالانجيل (٣) قال داكتر كود في المباحثة التي حصلت بينه وبين فادركيم ان بطرس غلط بعد نزول الروح القدس (٤) قال برنثس غلط بطرس وبرنابا بعد نزول الروح وكذا كنيسة اورشليم (٥) قال جان كالوين ان بطرس زاد بدعة في الكنيسة والتي الحرية المسيحية في الخوف (٦) نسب

(ميكدي برجنس) الى الحوارين ولا سيما بولس الغلط (٧) قال واثي تكرر ان الكنيسة كلها غلطت بعد صعود المسيح ونزول الروح القدس ليس العوام فقط بل الخواص ايضاً بل الحواريون في دعوة غير الاسرائيليين الى الملة المسيحية (٨) قال زنكيس ان اتباع كالوين يقولون لوجاء بولس في جنوا ويعظ لتركوه وسمعوا قول كالوين (٩) قال احد اتباع لوطر انا نشك في مسألة بولس ولكن لا نشك على مسألة لوطر

الافتراء على (قلنا ان هذه الاقوال التي ذكرها هي افتراء محض فزونكليس بعض الافاضل) كان مشهوراً بالورع والتقوى ومن شدة حرصه على معرفة كتاب الله كان يكتبه بخط يده ويحفظه عن ظهر قلبه وقس على ذلك احوال بعض اولئك الافاضل ولما كانت عداوة الكاثوليك للوثر وزونكاس وكالفن وغيرهم اشهر من ان تذكر لانهم هدموا اركان بدعهم حاولوا الخط من قدرهم في اعين الناس لينفروهم منهم فادعوا عليهم بدعاري باطلة وقالوا انهم ازدروا بكتب الوحي على اننا لو سلمنا بصحة ما نسب اليهم فليخبرنا ما هي الاغلاط التي وقع فيها بطرس وبولس في البلاغات الالهية فان الادعاء بدون دليل ولا برهان هو ساقط فهل دعوة الحوارين للامم الوثنية في كنيسة الله وهدايتهم الى الحق هو غلط لعمرى ان هذا هو عين الصواب بل هو بموجب امر الله القائل اذهبوا الى العالم اجمع وعلموهم وتلمذوهم باسم الاب والابن والروح القدس او هل غلطوا في ان عبدوا الاصنام ومدحوها كما فعل محمد او هل غلطوا كما غلط محمد في المسائل الدينية كتغيير القبلة المرة بعد الاخرى وفي المعاملات كأخذ الفداء من اسرى بدر واذنه للمناققين او هل نسوا في الصلوة كما نسي حتى قال انما انا بشر مثلكم انسي كما تنسون او هل زجرهم احد بقوله لم تحرم ما احل الله فنقول ان الحوارين منزهون عن ذلك لان المولى سبحانه وتعالى

عصمهم عن الغلط والزلل والسهو والنسيان في بلاغاتهم وزد على ذلك انه لو فرض صحة ما عزي الى زونكلس وغيره فالإيمان المسيحي ليس مبنياً على اقوال البشر وآرائهم بل على اقوال الله الصادقة

﴿ الفصل السادس ﴾

في تنزه التوراة والانجيل من التحريف والتبديل

تصف | ترجم المعارض عبارة من كتاب نورتن الذي الفه على صحة الاناجيل المعارض | من التحريف والتبديل (وليس كما قال عن الاسناد) واورد رأي اكهارن عن اصل الاناجيل ومن شدة تعنته وتعصبه لم يأت بالرد عليه حتى كان يحصص الحق لذي عينين ويظهر السين من الشين كما يفعل كل من كان الحق ضالته المنشودة وغايته المقصودة ولكن اشتهر المعارض بان غايته طمس الحق اليقين وهدم اركان الهدى المين بايراد وساوس المبطلين وغض الطرف عن اقوال العلماء الراسخين المبنية على الحق المتين والبرهان القوي المكين ونهوذ بالله من الانسان اذا ركب الهوى وجارى من غوى ولما كانت غايتنا الوحيدة خدمة الحق جلّ وعلا لنورد شبه المبطلين ونورد ما يدحضها لان الانصاف يقضي بايراد اقوال الفريقين ليتضح الحق من المين فنقول

رأى اكهارن | قال اكهارن وهو من علماء المانيا نبغ في سنة ١٧٨٠ مسيحية واشهر نفسه ولكن بمذهب لم يعول عليه فاضل ولا عالم فذهبه الآن من سقط المتاع لا يشرى ولا يباع فذهب على سبيل الفرض والتخمين الى ان اصل الانجيل هو تاريخ صغير زيدت عليه زيادات في ازمته متنوعة وان الانجيليين اتخذوا هذا الانجيل دستوراً فسجوا على منواله واقتدوا بمناله وكتبوا انجيلهم منه وكان اصله باللغة الارامية

قلنا ان (اكهارن) قال ما قاله على سبيل الفرض ولكنه تجاوز حدود القروض المقبولة على انه لا يجوز ان يبنى على الفرض والتخمين امر من امور الدين

كان اكهارن ظن ان الانجيل الشريف هو مثل القرآن فانه جمع من صدور الرجال فان محمداً قبض ولم يجمع القرآن وثانياً انه جمع من السعف اي جريد النخل والخاف (اي الحجارة الدقاق) وقطع الاديم والاكتاف والاضلاع والاقتاب فهذا كان موجبا للزيادة والنقصان وهذا بخلاف الانجيل فان الحوارين دونوه في بطون الاوراق وكان يتلى في المعابد في عصرهم

(ثانياً) لا يوجد ادنى برهان تاريخي يدل على وجود هذا الانجيل الذي ادعى انه كان باللغة الارامية على انه لو صح هذا الفرض وكان يوجد انجيل بهذه الصفة لحافظ عليه المسيحيون الاولون وكانوا يسلمونه للسلف بغاية الامانة والحفظ والصيانة وكانوا يجعلونه في أعلى درجة من الاعتبار وعوضاً عن العبث به كانوا يبذلون في حفظه او كانوا يحافظون على ترجمته اليونانية اقل ما يكون وانت تعلم ان الكتب المقدسة تحض على الامانة والصدق ومخافة الله ومكارم الاخلاق فلا يتصور ان المتسكين بها يتجاسرون على خلع دثار الامانة ويحرفون كتابهم وهم يعلمون ان مثل هذا العمل يوجب سخط الله وغضبه عليهم ويخل بعداتهم ويحط بقدرهم فمن اذن يجسر على زيادة شيء على كتاب الله على انه لو تجاسر انسان على ذلك لسلكه باقي المسيحيين بالسنة حداد وكانوا يشهرون ضلالته على ان التغير والتحريف متعذران لانتشار الكتب المقدسة في انحاء العالم بعد صعود المسيح وبالاختصار ان جميع المسيحيين مجمعون على اختلاف مللهم ونحلهم ومذاهبهم ومشاربهم وبعد بلادهم وتشتهم في انحاء العالم على ان انجيلهم هذا هو الاصل الذي يجب الاعتماد عليه والتعبد به ومع اجتهاد علماء

المسيحيين وشهرتهم في التنقيب والتفكير والتحري وحرية المناظرات لم يجدوا
اثراً في التواريخ الماضية ولا في طروس المسيحيين ولا في كتب الوثنيين يؤيد
كلام أكهارن هذا ولو بوجه ضعيف

(ثالثاً) هل يعقل أو يتصور ان امة تعتمد الى تحريف كتابها بالزيادة
والنقصان مع انها تعتقد بانه تنزيل الحكيم العليم وتعتمد عليه في الايمان والاعمال
وتعبد بتلاوته في معابدها وزد على هذا ان الامة اليهودية أحرص الناس على
كتبها حتى كانت تعرف عدد كلمات التوراة بل احرفها وحرركاتها وسكناتها
(رابعاً) ان ما اختص به الحواريون من طرق التعبير لا يساعد أكهارن
على ما ذهب اليه من الفرض والتخمين فانه مع اتفاق الاناجيل الا ان كل
واحد اختص بطريقة في التعبير مخالفة لطريقة الآخر فلو كانوا اقتبسوا اناجيلهم
من مصدر واحد كما ذهب أكهارن لما كان الحال كذلك فيثبت من هذه
الملحوظات القليلة ان الحواريين دونوا اناجيلهم بوحى الهى وهو المصدر الوحيد
الذي اخذوا منه وأيدهم الله بالمعجزات

(خامساً) قد اوضحنا في الجزء الاول ان ائمة المسيحيين الاول الذين كانوا
معاصرين للحواريين كانوا يستشهدون باقوال الانجيل الذي بأيدينا الآن
لا سواء في كتاباتهم وكانوا يؤيدون به تعاليمهم ويحجون به اخصامهم

وقلنا ان برنابا الذي كان عاملاً مع بولس الرسول (أع ١٣ : ٢ و ٣ و ٤٦ و ٤٧
و ١ كور ٩ : ٦) ألف رسالة لها منزلة رفيعة عند القدماء لانهم كانوا يقرأونها ولا تزال
موجودة واستشهد فيها باقوال الاناجيل الطاهرة وذكر عجائب المسيح وانتخاب الاثنى
عشر تلميذاً وجلده ولطمه والاستهزاء به والاقتراع على لباسه وقيامته وصعوده الى السماء
وكان تأليف هذه الرسالة بعد خراب اورشليم بقليل

(ثانياً) اكلمندس اسقف رومة وكان عاملاً مع الرسول بولس (فياي ٤ : ٣) ألف رسالة الى كنيسة كورنثوس وقال ديونيسيوس الذي عين اسقفاً على كورنثوس بعد كتابة رسالة اكلمندس ثمانين او تسعين سنة جرت العادة ان تقرأ هذه الرسالة في تلك الكنيسة وقد استشهد فيها باقوال الاناجيل بقوله فتذكروا كلمات المسيح الذي قال ارحموا ترحموا (مت ٥ : ٧) وغيره وغيره وتعين اسقفاً على كنيسة رومة في سنة ٩١ وتوفي في سنة ١٠٠ مسيحية

(ثالثاً) هرماس وكان معاصراً لبولس الرسول وذكر اسمه في رسالته الى اهل رومية (١٦ : ١٤) ألف كتاباً في ثلاث مجلدات في اواخر الجيل الاول وكانت له منزلة رفيعة عند القدماء واستشهد فيها بكثير من كتب العهد الجديد

(رابعاً) اغناطيوس تعين اسقفاً على انطاكية بعد صعود المسيح بنحو ٣٧ سنة ولا بد انه رأى الحوارين ومحدث معهم ألف جملة رسائل لا تزال موجودة واستشهد فيها بالاناجيل (خامساً) بوليكاربس كان تلميذ الرسول يوحنا وعينه اسقفاً على ازмир واجتمع بكثير من الذين رأوا المسيح ونال الشهادة في سنة ١٦٦ ولم يبق من مؤلفاته سوى رسالة استشهد فيها بنحو اربعين شاهداً من الاناجيل وذكر فيها تعليم المسيح واتضاعه وآلامه وموته على الصليب وقيامته وصعوده الى السماء

فكانت ائمة الدين العلماء الاعلام الذين كانوا معاصرين للحوارين اي الذين كانوا في الجيل الاول المسيحي يستشهدون بالاناجيل في خطبهم ومواعظهم وتعاليمهم وفي مؤلفاتهم لاعتقادهم انها كتب الهية تنزيل العالم الحكيم وكنا نود ايراد اقوالهم بنصها غير ان هذا يستلزم تأليف مجلد وقد اكتفينا بالاشارة اليها ومن اراد التوسع عليه ان يطالع المطولات فانها بمحور زاخرة اما استشهادات رجال الجيل الثاني بالكتب الالهية فهي كثيرة جداً ونقدم شيء منها في الجزء الاول ايضاً ولا بأس من الاشارة اليها فنقول :

(سادساً) بيباس الذي كان اسقفاً على كنيسة هيارابوليس في فريجية ونسب بين سنة ١١٠ و ١١٦ مسيحية واجتمع ببوليكاربس) اذا لم نقل انه رأى يوحنا الرسولي

وألف تفسيراً على كتاب الله في ست مجلدات وقال ان انجيل متى كان متداولاً في الكنائس باللغة اليونانية وقال ان الانجيلي مرقس كان مرافقاً للرسول بطرس وقال ان انجيله كان متداولاً بين المسيحيين

(سابعاً) يوستين الشهيد ولد في فلسطين سنة ٨٩ وكان قبل اهتدائه الى الديانة المسيحية فيلسوفاً وثنياً واخذ في البحث والتنقيب عن الديانة الحقيقية الى ان هداه الله الى الحق وألف جملة كتب بالدفاع عن الديانة المسيحية ومحاورة مع تربيون اليهودي بتأييد الديانة المسيحية واستشهد كثيراً بانجيل متى وانجيل لوقا وكذا بانجيل مرقس وانجيل يوحنا وقد كان سافر هذا الفاضل الى رومة واسكندرية وافس وزار اشهر كنائسها ورأى ان المسيحيين كانوا يتعبدون بتلاوة الانجيل في كنائسهم

(ثامناً) هيجيسيوس فاته كان بعد يوستين بثلاثين سنة ولشهادته شأن عظيم فانه سافر من فلسطين الى رومة وزار في سياحته اساقفة كثيرين وقال انه رأى المسيحيين في كل جهة وفي كل مدينة يعلمون تعاليم واحدة حسب التاموس والانبياء والرب يسوع ومراده الانجيل وهو باطق بانتشار الديانة المسيحية

(تاسعاً) ايرينيوس وكان من اسيا الصغرى يوناني الاصل ولد في سنة ١٤٠ مسيحية وكان مركز اعماله ليون وويانة في الغال ورسم اسقفاً على ليون بعد اسقفها بونثيوس الذي نال الشهادة في سنة ١٧٧ وتلمذ ايرينيوس لبوليكاربس تلميذ يوحنا

وألف رسالة ذكرها المؤرخ يوسيديوس وصف فيها تعاليم بوليكاربوس وشخصه وكيف انه كان يسمع رواياته التي كانت يرويها بخصوص يوحنا الرسول وغيره من الذين رأوا الرب يسوع وروى ما سمعه باذنيه عن معجزات المسيح وتعاليمه وقال ان الاشياء التي رواها بوليكاربوس عن الذين عاينوها هي موافقة للانجيل وكان عمر الاسقف بونثيوس سلف ايرينيوس وقت نواله الشهادة تسعين سنة وعليه لا بد انه رأى كثيرين من الذين كانوا معاصرين للاحواريين وسمع اقوالهم وبما ان شهادة ايرينيوس التي حررها عن الانجيل هي مهمة وجب ذكرها هنا قال ايرينيوس لم تقبل طريقة خلاصنا الا من الذين ابلغونا

الانجيل الذي كرزوا به اولاً وبعد ذلك دوتوه بإرادة الله ومشيتته ليكون
أساس ايماننا وعموده لانه بعد قيامة المسيح من الموت منح الله الحوارين قوة
الروح القدس فحات عليهم فعرفوا كل شيء معرفة تامة وحيثذ ذهبوا الى
اقاصي الدنيا وبشروا الناس ببركات السلام السموي وكان مع كل واحد منهم
انجيل الله فدوّن متى انجيله لليهود لما كان بطرس وبولس في رومة يكرزان
بانجيل السلام ويؤسسان كنيسة هناك وبعد ارتحالهما من هناك دوّن مرقس
ايضاً تلميذ بطرس الانجيل وهو خلاصة كرازة بطرس وكذلك دوّن لوقا رفيق
بولس الانجيل حسب كرازة بولس وبعد ذلك يوحنا تلميذ الرب الذي اتكأ على
صدره دوّن انجيله لما كان في افسس في اسيا انتهى كلامه بنصه وفصه وقال
هذا العلامة في محل آخر ان تقاليد الرسل الماثورة انتشرت في جميع الوردى وكل
من يفتش على مصادر الحق يجد كل كنيسة حريصة على هذه التقاليد وتعتبرها
مقدسة ويمكننا ان نذكر الذين عينهم الرسل اساقفة لهذه الكنائس بل
نذكر خلفاءهم ايضاً لغاية يومنا وبهذا السند المتصل اخذنا الروايات
الموجودة في الكنيسة وتعاليم الحق ايضاً حسب ما كرز بها الرسل انتهى نص
كلامه فهذه شهادات قوية لا يسع العاقل انكارها ومما يجب التنبيه عليه هو
ان الكلدس نبغ في رومة واغناطيوس في انطاكية وبوليكرابوس في ازمير
ويوستين الشهيد في سورية وايريانيوس في فرنسا مما يدل على انتشار الديانة
المسيحية في الجيل الاول انتشاراً فائقاً

(عاشراً) اثيناغورس وكذلك ثيوفيلوس اسقف انطاكية وهو السادس من الرسل
فتكلم كل منهما على الانجيل وكذلك الكلدس اسقف اسكندرية وكان بعد ايريانيوس

بسته عشرة سنة فشهد ان جميع الكنائس معتقدة بالاربعة الاناجيل وكان رجلاً محققاً مدققاً واستشهد بها في كلامه ورفض غيرها من الحكايات الملفقة فقال ان الاربعة اناجيل هي مؤكدة عندنا ولكن لا نعرف انجيل المصريين انتهى كلامه وكذلك ترتوليان ولد سنة ١٦٠ مسيحية وتوفي بين ٢٢٠ و ٢٤٠ سنة فقال من الحوارين يوحنا ومتى فانهما يعلمانا الايمان ومن رفقاء الرسول لوقا ومرقس فانهما ينعشانه وقال بعد ان عدد الكنائس التي اسسها بولس في كورنثوس وغلاطية وفيلبي وتسالونيكي وافسس وبعد أن ذكر ان بولس وبطرس أسسا كنيسة في رومة وان يوحنا أسس كنائس قال ان الاربعة الاناجيل هي في يد الكنائس من مبدأ الامر ودافع عن انجيل لوقا بنوع خصوصي لانه كان ظهر رجل اسمه مارسيون ابتدع بدعة في الدين ورفض الكتب المقدسة واقتبس جزءاً من انجيل لوقا وترك الباقي فقال أكد بان الكنائس الرسولية بل كل الكنائس التي ارتبطت واتحدت بها برباط الشركة هي محافظة على انجيل لوقا على سلامته كما كان اول اذاعته اما انجيل مارسون فلا يعرفه احد مطلقاً

وبصرف النظر عن الائمة الذين كانوا معاصرين للرسول كانت يوستين الشهيد في أنيا بوليس وثيوفيلوس في انطاكية وايريديوس في فرنسا واكلمندس في اسكندرية ورتوليان في قرطاجنة وقد شهد جميعهم بأن الكنائس المسيحية كانت تعبد بتلاوة الاناجيل الموجودة بيننا ومن هنا ترى انتشار الديانة المسيحية بعد المسيح فامتدت الكنيسة في انحاء الدنيا بحيث لم يبق مكان الا دخل فيه من اشعتها وبعد هذه المدة زاد عدد المؤلفين المسيحيين ويضيق المقام عن ذكرهم هنا وانما نخص بالذكر اورجينوس اسقف اسكندرية فان مؤلفاته اكثر من مؤلفات المؤلفين اليونان واللاتين فنقل يوسيديوس عنه هذا القول وهو ان جميع كنيسة الله تحت السماء تعقد بالاربعة الاناجيل فقط بلا خلاف ولا نزاع ورد على سلسوس الوثني بقوله انه مكتوب ليس في كتب خصوصية ولا في كتب يقرأها القليلون فقط بل في كتب يقرأها كل انسان أن اموره غير

المنظورة ترى منذ خلق العالم مدركة بالمصنوعات (رو ١ : ٢٠) قال العلامة (مل) اذا جمعنا ما استشهد به هذا الفاضل في مؤلفاته أمكن جمع الكتاب المقدس منها وقس على ذلك غريغوري اسقف بنوقصرية وديونسيوس اسقف اسكندرية وكانا تلميذين لاورجينوس وكلامهما يشبه كلام استاذهما وسبريان اسقف قرطاجنة نبغ بعد اورجينوس بعشرين سنة قال هذا الفاضل ان الكنيسة تشبه جنة يرويها اربعة انهر يعني الاربعة الاناجيل وقس على ذلك اقوال جم غفير من العلماء الاعلام وأئمة الكنيسة الذين يعول عليهم ذوو الافهام وذلك مثل فكتورين اسقف بتوفي المانيا ويوسيبيوس اسقف قيصرية وغيره وغيره مما يضيق المقام عن حصر اقوالهم ولا يمكن تأييد صحة اي كتاب في الدنيا مثل تأييد صحة الكتب المقدسة فانه لا توجد براهين ولا بينات ولا شهادات لاي كتاب كان في الدنيا مثل ما للكتاب المقدس

اعتبار الاثمة (القسم الثاني ان الاثمة الذين استشهدوا باقوالهم كانوا لا يدكرون الكتاب للكتب المقدسة) المقدس الا بالتبجيل والتعظيم فهذا ثيوفيلوس اسقف انطاكية استشهد بالكتاب المقدس قائلاً ان هذه الاشياء تعلمنا اياها الكتب المقدسة وكل الذين حركهم الروح القدس ومنهم يوحنا الذي قال في البدء كان الكلمة وكان الكلمة الله وقال من جهة البر الذي تعلمنا اياه الشريعة فيوجد ما يماثله في الانبياء والاناجيل لانه بما ان الكل موحي به فاقوالها صادرة عن روح الله الواحد وذكر يوسيبيوس كثيراً من اقوال الاثمة الذين اذا استشهدوا بالكتاب المقدس قالوا الكتب الالهية وحض هيوليتوس شخصاً استفهم منه عن الحقائق فقال له عليك ان تروي من اليزبوع المقدس وان تعلم من الكتب المقدسة فانها تكفي وتغني وقال اورجينوس ان كلامنا لا يعول عليه ولا ينظر اليه ما لم يتأيد بالكتب المقدسة وحض سبريان اسقف قرطاجنة المعلمين المسيحيين على الارتواء من اليزبوع اذا ارتابوا في شيء واذا ترعزعت اركان الحق فعليهم بالاناجيل وكتب الرسل وقس على ذلك اقوال نوفاتوس احد معاصري سبريان واثانوليوس اسقف لاودقية واثاناسيوس

وكيرلس اسقف اورشليم واييفانيوس

فمن هنا يتضح ان آئمة الدين المسيحي وغيرهم من العلماء الذين نبغوا في
الاجيال المسيحية الاولى كانوا يعتبرون الاناجيل الحكم الفصل في مباحثاتهم
ومناظراتهم وكانوا يعتقدون انها تنزيل الحكيم العليم

الاناجيل والرسائل (القسم الثالث من تتبع اقوال الاتدمين ظهر له ان الاناجيل والرسائل
في مجلد واحد) كانت مجموعة في مجلد خصوصي فتكلم اغناطيوس اسقف انطاكية
بعد صعود المسيح باربعين سنة عن الكتب المقدسة بقوله الانجيل والرسائل اي العهد
الجديد وكذلك يوسيبوس وايريانيوس ومليتو واكلمندس وترتيان وغيرهم وكانوا يسمونها
باسماء تليق بمقامها من الاعتبار والاکرام

قراءة الكتب المقدسة (القسم الرابع ان المسيحيين الاولين كانوا يطامحون الكتب المقدسة
في المعابد) في معابدهم قال يوستين الشهيد في سنة ١٤٠ مسيحية بعد اذاعة
الانجيل بسبعين سنة في رسالة للامبراطور ما نصه

ان الاناجيل كانت تقرأ حسب ما يساعد الوقت ومتى انتهى القارى قام
رئيس المجتمعين والتقى عظة يحض الحاضرين على الاقتداء بهذه المحاسن وقال
ترتوليان وكان بعده بخمسين سنة ما نصه نحن المسيحيون نجتمع ممّا لنطالع
الكتب الالهية ونغذي ايماننا ونرفع رجاءنا ونؤيد وديعتنا بالكلمة المقدسة
وقس على ذلك اقوال يوسيبوس وسبريان واوغسطين وغيرهم

وقد كان المسيحيون الاول يتلون الاناجيل والرسائل في المعابد فان
الرسول بولس ختم رسالته الاولى الى تسالونيكي بقوله اناشدك بالرب ان تقرأ
هذه الرسالة على جميع الاخوة القديسين قال في رسالته الى كولويسي ومتى
قرئت عندكم هذه الرسالة فاجعلوها تقرأ في كنيسة اللاودكيين وكذلك ورد في
رؤيا يوحنا والحاصل ان قراءة الكتب المقدسة كانت عادة قديمة من عهد الرسل

تفسير الكتب (القسم الرابع مما يدل على اعتبار المسيحيين الاقدمين للكتب المقدسة المقدسة) التفسير التي وضعوها عليها فالف تاشيان اتفاق الاناجيل الاربعة في سنة ١٧٠ مسيحية وبعد ذلك بعشرين سنة ألف بانتينوس من مشاهير علماء اسكندرية تفسيراً وألف اكلمنس تفسيراً على التوراة والانجيل وذكر يوسيديوس جملة مفسرين كانوا في عصره وهذا الكلام بخصوص المفسرين الذين ظهروا لغاية سنة ٢٠٠ مسيحية اما الذين ظهروا بعد ذلك فكانوا كثيرين جداً ولم يؤلفوا تفسير فقط على هذه الكتب المقدسة بل حرروا الجداول ببيان اسمائها فتوجد ثلاثة عشرة قائمة حررها ائمة الدين المسيحي وزد عليها القائمة التي حررها مجما لاودكية وقرطاجنة

وكان المسيحيون على تنوع ارائهم يعتقدون بان الاناجيل نزلت بوحى العليم الحكيم ومع ان تاشيان مؤلف اتفاق البشيرين كان من معتزلة المسيحيين الا انه كان يعتقد بالاربعة اناجيل

نتيجة ما فينتج مما تقدم اولاً ان ائمة الديانة المسيحية الذين كانوا معاصرين تقدم (للرسل وكذلك الذين اتوا بعدهم بالتسلسل من العلماء الاعلام الافاضل هداة الانام كانوا يقتبسون من انوار الكتب المقدسة ويستشهدون بها في اثناء كلامهم (ثانياً) انهم اذا استشهدوا بالكتب المقدسة كان ذلك بالاعتبار والتعظيم بخلاف الكتب الاخرى لا اعتقادهم انها الحكم الفصل في جميع المسائل التي يختلفون فيها (ثالثاً) ان هذه الكتب المقدسة جمعت في بادئ الامر في مجلد واحد (رابعاً) انهم كانوا يقرأونها في جمعياتهم الدينية العمومية ويشرحونها (خامساً) انهم كتبوا عليها تفاسير واقتبسوا منها اتفاق البشيرين (سادساً) ان جميع المسيحيين اعتقدوا بهذه الكتب المقدسة على اختلاف مللهم ونحاهم

❖ الفصل السابع ❖

« في فساد الكتب المفتعلة وفي الاشارة الى قرآن مسيلمه وقرآن ابن المقفع
والمختار والاحاديث الكاذبة »

الكتب المدسوسة ! قال ان الانجيل كانت ناقصة في الاول وجبروا نقصانها ورفضوا
غيرها مثل انجيل ماريون وانجيل تي شان وصوابه تاشيان فضعوا اليها احوالا اخر كحال
النسب والبلوغ كما يظهر من الانجيل الذي اشتهر بالتذكرة ومن انجيل سرشوس وان
الزيادة وقعت فيها تدريجاً فكان الصوت الذي سمع من السماء هكذا انت ابني انا اليوم
ولدتك وقال مرقس انت ابني الحبيب الذي به سررت مر ١ : ١١ وقال انجيل الايوني
انت ابني الحبيب الذي به سررت وانا اليوم ولدتك

قلنا ان هذه الكتب المفتعلة لم تظهر الا بعد مائتي سنة من التاريخ
المسيحي أو ١٥٠ سنة أقل ما يكون وعلى كل حال فكانت الكتب المقدسة
مجموعة في مجلد واحد ومنتشرة في العالم ومترجمة الى لغات عديدة ولا يوجد
ادنى برهان ولا دليل على وجود الكتب المفتعلة في الجليل الاول المسيحي
أما الكتب المقدسة فكانت متواترة وقتئذ وكان المسيحيون يستشهدون بها
بخلاف الكتب المفتعلة فلم يستشهد بها احد من الابهاء الذين رأوا الحوارين مثل
برنابا وكلندس اسقف رومة وهرماس واغناطيوس وبوليكر بوس الذين مؤلفاتهم
تمتد من ٧٠ الى ١٠٨ سنة مسيحية ولم يأت لها أحد باسم ولا ذكر (ثانياً)
ان هذه الكتب المفتعلة لم يقرأها أحد في المعابد المسيحية و (ثالثاً) لم تظهر
في جداول المسيحيين العمومية ولا في جداولهم الخصوصية و (رابعاً) لم
يذكرها أحد من الاخصام مطلقاً و (خامساً) لم يستشهد بها أحد من الاخصام
لفصل قضية كلية ولا جزئية ولنبحث الآن في اسماء الذين ذكرهم المعارض فنقول

ان مارسيون هذا ابتدع بدعة في الدين وانزل عن الكنيسة المسيحية وادعى ان اله اليهود أو اله التوراة اقل درجة من اله المسيحيين وان المسيح الذي هو الله الصالح ظهر رجلاً كاملاً لاجباط اعمال اله اليهود وضرب على كل آية في الانجيل تحض على مطالعة التوراة ثم اقتطف بعض اقوال البشير لوقا ورفض الاصحاحين الاولين لان فيهما نسب المسيح حسب الجسد لان حذفهما يلائم غرضه ليثبت ان المسيح ليس من نسل ابراهيم وداود ليبرئه من اليهود واداه الغرور ان يدعي بانه احكم من الحوارين فكان يرفض ما يرفضه ويترك ما يترك وقال لاتباعه انه احق بالاعتماد والتعويل من الحوارين الذين سلموا له الانجيل فانتصب للرد عليه أئمة المسيحيين وما احسن ما قاله ايرينيوس في الرد عليه العجب انه ادعى انه احسن من الرسل ولكنه لم يعطهم كل الانجيل بل جزءاً منه انتهى كلامه والمعتز يعرف انه ظهر كثير من الشيعة وادعوا بان اهل السنة حذفوا آيات كثيرة بفضل على والعجاجة قالوا بان سورة يوسف ليست من القرآن

فكل مبتدع في الدين يتقي ما ينفيه ويثبت ما يثبت لئلا يلائم ذلك اغراضه ومقاصده غير ان الحق ثابت بالاجماع والتواتر والسند المتصل بل بالكتابات تاشيان | هذا الرجل كان تلميذاً ليوستين الشهيد ظهر في سنة ١٧٢ ومع انه كان يكافح المسيحيين في ذلك العصر الا انه كان يعتقد بالانجيل الاربعة وألف اتفاق البشيرين وله بدع شبيهة ببدع مارسيون في كل ما يختص بنسب المسيح حسب الجسد غير ان مسيحي عصره دحضوا اقوالهما بالادلة لانهم كانوا واقفين بالمرصاد لكل بدعة

ومن هنا ترى انه لا يوجد شيء يقال له انجيل (تاشيان) وانما الرجل ابتدع بدعة في الدين ومثل هذا يكثر في الاسلام

سرتوس | كان يهودياً قاوم المسيحيين في افسس أشد المقاومة وكان يناضل عن الديانة اليهودية فخلط الديانة اليهودية بالمسيحية وباليه اقتصر على ذلك بل قال ان علامة ايرينيوس انه ذهب الى ان الله القدير لم يخلق العالم بل خلقه الملائكة وفي موضع آخر ان الذي خلقه قوة (ديميارح) وهي قوة منفصلة عن الله والمسيح لم يولد من عذراء بل انه ابن يوسف ومريم ولد كبقي الناس ولكنه فاق جميع البشر في الفضائل والحكمة والمعرفة وعند معموديته حل عليه المسيح الحقيقي كهنة حماسة ثم اعلن المسيح للورى الآب وعمل المعجزات وفي آخر

الامر ترك المسيح الحقيقي الشخص المسمى يسوع ويسوع هذا هو الذي تألم ومات وقام ثانية أما المسيح فهو غير منظور

فيتضح من ذلك أن مذهبه هذا مناف للكتب المقدسة بل للقرآن فان القرآن ناطق بان المسيح كلمة الله وروحه اتخذ من مريم العذراء الجسد وثانياً ان الكتاب المقدس وكذلك القرآن ناطق بان الله هو الذي خلق العالمين وهو المعني بها بعناية الهية ولم يرَ أحد لهذا الرجل انجيلاً ولا غيره بل ذكرت آراءه الكفرية اثمة المسيحيين الاول في اثناء دحضهم اياها

الابونيون { ذهب الابونيون الى ان الخلاص متوقف على حفظ الشريعة الطقسية وعلى الاختتان وذهبوا الى ان المسيح سيأتي وتكون اورشليم مركز مملكته وانتحلوا بعض اقوال انجيل متى ومسحوها فرد عليهم اورجينوس من علماء المسيحيين الذي توفي في سنة ٢٣٥ مسيحية

ولا توجد مناسبة بين كتب الوحي وبين هذه الكتب المنسوبة الى اولئك المشركين او المرتدين عن الدين فتجد في الاناجيل الصحيحة معجزات المسيح الباهرة وامثاله البديعة ونبواته وآثار قوته واعمال عنايته اما الكتب الموضوعة فذكرت هذه المعجزات مراعاة للاميال النفسانية والمطامع الشخصية وهي مجردة عن التعاليم الادبية وعن الروحانية غاية الامر انها تباهي بالقوة وكذلك لا نجد في هذه الكتب الموضوعة الامثال البديعة ولا العلاقات والنسب بين الطبيعة والانسان ولا بين الفساد والخطيئة وهي عارية عن تعاليم مار يوحنا السامية المختصة بالالهيات وكذلك لا تعترف بوظيفة النبوة ولا تشير الى كفاح الكنيسة مع الخطيئة والشر الى تجديد كل شيء وحينئذ نرى التاريخ فيها مجرد قصص وروايات تافهة فلا تشير الى انها تتيم الماضي ولا رمز الى الآتي وكذلك يوجد

فرق جسيم بين أسلوب تأليفها وبين أسلوب الكتب الالهية ونظمها

ثم ضرب مثلاً قال ان الصوت الذي سمع من السماء كان في الاصل هكذا انت ابني انا اليوم ولدتك ثم صار انت ابني الحبيب الذي به سررت

قلنا ان هذه الآية التي ادعى انها تغيرت هي موجودة في كتاب الله نقرأها

كل يوم ففي مز ٢ : ٧ قال لي انت ابني انا اليوم ولدتك وفي عب ١ : ٥ مانصه

انت ابني انا اليوم ولدتك اما قوله انت ابني الحبيب الذي به سررت فهي آية

اخرى موجودة في الاناجيل فالنبي داود قال انت ابني انا اليوم ولدتك

والخواريون سمعوا الصوت من السماء يقول انت ابني الحبيب الذي به سررت

وماذا يقول المعارض اذا اوردنا عبارة من القرآن ثم اوردنا ما يمانها وقلنا ان الاولى

تبدلت وتحرفت وربما كان لكلامنا وجه لان قائل العبارتين شخص واحد وهو محمد مثلاً

ورد في سورة الحجر ١٥ : ٦ ما نصه « وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون

ثم قل في سورة الزخرف ٤٤ : ١٣ ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون وقس على ذلك كل

القرآن فانه يكرر العبارة الواحدة بزيادة ونقص فيصدق عليه التحريف والتبديل

بمخلاف الانجيل فان قوله تعالى انت ابني انا اليوم ولدتك نطق بها داود النبي قبل مجيء

المسيح بمئات من السنين وقوله تعالى انت ابني الحبيب الذي به سررت نطق بها الله

وقت عماد المسيح

ثم ادعى ان الاناجيل تواترت في آخر القرن الثاني وتقدم بطلان قوله فان المسيحيين

كانوا يطالعون الاناجيل والرسائل في الكنائس في ذات عصر الرسل وبولس الرسول

كان يحضهم على تلاوة رسائله في الكنائس المسيحية كما تقدم وكانت صناعة نسخ الكتب

وكتابتها رائجة في العصر الماضي قبل اختراع الطبع وقد ورد في التاريخ ان ثيودور

ازال من كنائسه نحو مائتي نسخة من كتب تاشيان الذي شرفها ضلالتة وجعل في

مكانها نسخاً من الاربعة بشارت فكانت الكتب توزع لمئات في تلك العصر هذا في

مركز اعماله فقط فكانت الكتب منتشرة طبعا في مراكز الائمة الاخرين فكانت تعد بالمئات ولا

سيما الكتب الدينية التي يتوقف عليها خلاص الانفس وانت تعلم ان المسيحيين واليهود كانوا

اهل كتاب يعرفون قيمة الكتب الالهية فلم يكونوا كالعرب الذين لم يكن عندهم كتاب
الهي فاذا تيسر للعرب الذين كانوا بلا كتاب وبدون علوم وفنون كاليهود المحافظة على قصائدهم
وغيرها فكم بالحري اهل الكتاب الذين اذاعوا كتابهم بالثبات في انحاء العالم
سلسوس قال ان سلسوس اعترض على المسيحيين بانهم بدلوا اناجيلهم ثلاث مرات او
اربعة مرات قلنا ان سلسوس هو من فلاسفة الحيل الثاني ظهر في اواخر حكم اديان
وكتب رسالة ضد المسيحيين بتاريخ ١٧٦ مسيحية ذكرها اورجينوس في انشاء الرد عليها
ومع ان رسالة هذا الفيلسوف هي ضد الديانة المسيحية الا انها مهمة جداً للمسيحيين فانها
مؤيدة بحدوث المدونة في الانجيل فقد استشهد فيها بنحو ثمانين شاهداً من الاناجيل وقال
ان عموم المسيحيين متمسكون بها لانهم يعتبرونها وحياً الهياً ولما تكلم على تاريخ المسيح ورسالته
تكلم كلام عالم محقق وليس كاعاء المسلمين الذين يخبطون خبط عشواء ثم اورد اعتراضاته
على الديانة المسيحية بان فرض شخصاً يهودياً واورد اعتراضاته على الديانة المسيحية فتهمهم
على سر التجسد وعلى المسيح وطفولته ونسب معجزاته الى السحروندد على لاهوته وآلهه
وبعد ان اورد اعتراضات اليهودي المفروض هذا انقلب على الديانة اليهودية فقال ان اليهود
اخذوا نورة في مصر فطردهم المصريون وان موسى مثل علماء اليونان وان اليهود اخذوا
الحثان من مصر وقال ان نبوات اليهود هي مثل نبوات الوثنيين وقل ان خراب اورشليم
كان دلالة على ان الله لم يفضل بني اسرائيل على العالمين واعترض على الخليفة وعلى وحدانية الله
ثم انقلب على الديانة المسيحية و اشار الى تنوع مذاهب المسيحيين وادعى انهم خائنون ومجردون
عن المحبة الوطنية وحض على ملاشاتهم ووسمهم بانهم يهدون الفقراء وندد على ديانتهم
لانها غير موشاة بالنظريات الفاسفية والزخرفات الفارغة واعترض على الخليفة وسقوط
الانسان والفداء وانكر البعث والنشور ونسب ما يحصل من الخير في العالم الى العقل ونسب
الشر الى المادة وانكر الشياطين وغير ذلك من الكفريات

وقال هذا الرجل في سياق الكلام ان تلاميذ المسيح او الحواريين كتبوا
الاناجيل واتهم المسيحيين بانهم يلون معاني الانجيل ومراده بذلك الاشارة الى
اختلاف القراءات في بعض آيات لان سلسوس قال اذا شددنا على المسيحيين
ودحضنا قراءات انكروا هذه القراءة والتجأوا الى قراءة اخرى ولم يذكر اورجينوس

الذي نقل اقوال سلسوس مثلاً لتحريف المعاني ولا يخفى ان الدعوى بلا دليل ولا برهان هي ساقطة ولكن الذي يستتج من هذا هو ان الاناجيل كانت متداولة بين ايدي المسيحيين وقتئذٍ وكانوا يعتمدون عليها في المناظرات

قرآن مسيئة } فيتضح مما تقدم ان المضامين الذين حاولوا اضلال الناس لم يظهر وا
وقرآن المقفع } الا في اواخر الجليل الثاني وان ائمة الدين العلماء الاعلام تصدوا
وغيرها } لهم ودحضوا ضلالتهم والمعترض يعرف ان مسيئة ظهر في عصر

محمد وعارضه في تأليف قرآن مثل قرآنه وكان افصح من كتابه فانه لما رأى ان محمداً لم يأت بمعجزة ولا آية ومع ذلك ادعى النبوة اقتدى بمثاله ونسج على منواله غير ان ظروف الاحوال لم تساعد فحاربه ابوبكر وقتله وليس ذلك فقط بل ذكر علماء المسلمين ان ابن المقفع اشتغل بتأليف كتاب عارض فيه القرآن وقس على ذلك بعض الذين كانوا قريين من الصحابة فظهر المختار بن عبيد فقام بثار الحسين واشتغل ليلاً ونهاراً بقتال الذين اجتمعوا على قتل الحسين ومن مذهب المختار انه يجوز البداء على الله تعالى والبداء له معان البداء في العلم وهو ان يظهر له خلاف ما علم والبداء في الارادة وهو ان يظهر له صواب على خلاف ما اراد وحكم والبداء في الامر وهو ان يأمر بشيء ثم يأمر بعكسه بخلاف ذلك وانما صار المختار الى اختيار القول بالبداء لانه كان يدعي علم ما يحدث من الاحوال بوحى يوحى اليه فكان اذا وعد اصحابه بكون شيء وحدوث حادثة فان وافق كونه قوله جملة دليلاً على صدق دعواه وان لم يوافق قال قد بدا الربكم وكانت لا يفرق بين النسخ والبداء قال اذا جاز النسخ في الاحكام جاز البداء في الاخبار فنسج على منوال محمد واممري لقد اصاب

والرجل مخاريق فمن مخاريقه انه كان عنده كرسي قديم قد غشاه بالديباج وزينه بانواع الزينة وقال هذا من ذخائر امير المؤمنين علي وهو عندنا بمنزلة التابوت لبني اسرائيل فكان اذا حارب خصومه يرضه في براح الصف ويقول قاتلوا ولكم الظفر والنصر وهذا الكرسي محله فيكم محل التابوت في بني اسرائيل وفيه السكينة والبقية والملائكة من فوقكم ينزلون مدداً لكم وحديث الحمامات البيض التي ظهرت في الهواء وقد اخبرهم قبل ذلك بارت الملائكة تنزل على صورة الحمامات البيض معروف والف اسجاءاً كالقرآن واعتقدوا انه لم يمت وانه في جبل رضوى بين اسد ونمر يحفظانه وعنده عينان نضاختان تجريان بماء وعسل ويعود بعد الغيبة فيملأ العالم عدلاً كما ملئت جوراً وقال كثير الشاعر فيه شعراً اضربنا عنه لضيق المقام

والرجل معذور فانه لما رأى ان محمداً ادعى النبوة وتخاص من مضايقة اعدائه له بالنسخ هذا حذوه ونحاحوه فكان اذا كذب في شيء تخاص بالنسخ كاستاذ محمد لانه كان قريباً من عصره وقد اتضح انه لم يظهر في زمن الحوارين مضلون بهذه الصفة حتى انه لما كذب حناينا وامراته سفيرة قال لهما بطرس اتما لم تكذبا على الناس بل على الله فسقطا وماتا فانه لا يمكن ان يثبت الحق امام الكذب

وقد ظهر بنان بن سميان النهدي فذهب الى الهية علي وانه حل في علي جزء الهي واتحد بجسده فيه كان يعلم الغيب اذا اخبر عن الملاحم وصح الخبر فالقوة الملكوتية في نفسه كالمصباح في المشكاة والنور الالهي كالنور في المصباح ثم ادعى بنان انه قد انتقل اليه الجزء الالهي بنوع من التناسخ ولذلك استحق ان

يكون اماماً وخليفة وذلك الجزء هو الذي استحق به آدم سجود الملائكة وغير ذلك وظهر المققع وادعى الالهية لنفسه على مخاريق اخرجها ثم ظهر زيد بن علي بن الحسن وابتدع البدع والضلالات ثم ظهر بعده يحيى بن زيد وغيره والمقام لا يحتمل افاضة الكلام ولا يتوهم المطالع ان اولئك الناس ظهروا بعد محمد بل ظهر في عصره غير مسيامة المتقدم ذكره طليحة بن خويلد الاسدي من بني اسد وقد تنبأ في حياة محمد فوجه اليه محمد ضرار بن الازود عاملاً على بني اسد وامرهم بالقيام على من ارتد فضعف امر طليحة حتى لم يبق الا اخذه فضربه بسيف فلم يصنع فيه شيئاً فظهر بين الناس ان السلاح لا يعمل فيه فكثرت جمعه ومات محمد وهو يئس ويزداد فكان طليحة يقول ان جبريل يأتيني ويسجع للناس كالقرآن وكان يأمرهم بترك السجود في الصلاة ويقول ان الله لا يصنع بتعفر وجوهكم وتقبح ادباركم شيئاً اذكروا الله اعبدوه قياماً الى غير ذلك وتبعه كثير من العرب ولا سيما من اسد وغطفان وطى وظهرت كذلك سجاح بنت الحرث بن سويد وادعت النبوة واتبعها كثير من العرب واتحدت مع مسيلمة والحاصل انه لما رأى العرب ان محمداً ادعى النبوة بينهم ولم يفعل معجزة لتأييد دعواه خذا حذوه كثير منهم ولم تساعدهم ظروف الاحوال ومع ذلك فاتبعهم خلق كثيرون فحاربهم اصحاب محمد والحاصل ان ضلالات العرب كثيرة ولكن ضلالات المسلمين اكثر كما يتضح مما يأتي

بدع المسلمين | قال شهاب الدين احمد بن حجر الميمني في الصواعق المحرقة قد اخرج البيهقي عن ابي حنيفة انه قال اصل عقيدة الشيعة تضليل الصحابة انتهى قال وانما نبه على الشيعة لانهم اقل فحشا في عقائدهم من الرافضة وذلك لان الرافضة يقولون بتكفير الصحابة لانهم عاندوا بترك النص على امامة علي بل زاد ابو كامل من رؤسهم فكفر علياً

زاعماً انه اعان الكفار على كفرهم وايدهم على كتمان وعلى ستر ما لا يتم الدين الا به وقد اتخذ البعض كلام امثال هؤلاء ذريعة لطعنهم في الدين والقرآن فقالوا كيف يقول القرآن كنتم خيراً امة اخرجت للناس وقد ارتدوا بعد وفاة نبيهم الا نحو ستة انفس منهم لامتناعهم من تقديم ابي بكر على الموصى به قال وهم اشد ضرراً على الدين من اليهود والنصارى وغيرهم قال القاضي ابو بكر الباتلاني ان فيما ذهب اليه اولئك الناس ابطالا للاسلام رأساً لانه اذا امكن اجتماعهم على الكتم للنصوص أمكن فيهم نقل الكذب والتواطؤ عليه لغرض فليمكن ان سائر ما نقلوه من الاحاديث زوراً ويمكن ان القرآن عورض بما هو افصح منه كما تدعيه اليهود والنصارى فكتمه الصحابة انتهى كلامه وذكر في محل آخر ان الاحاديث الموضوعة جاوزت مئات الالوف وان العلماء يعرفون واضع كل حديث منها وسبب وضعه الحامل لوضعه على الكذب والافتراء على محمد وقال في محل آخر وذهب هؤلاء الى ان من اعتقد تفضيل ابي بكر على علي كان كافراً ومرادهم ان يقرروا تكفير الامة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من ائمة الدين وعلماء الشريعة وعوامهم وانه لا مؤمن غيرهم وهذا مؤذٍ الى هدم قواعد الشريعة من اصلها والغاء العمل بكتب السنة وما جاء عن محمد وعن صحابته واهل بيته اذ الراوي لجميع آثارهم واخبارهم وللأحاديث بأسرها بل والناقل للقرآن هم الصحابة والتابعون وعلماء الدين فاذا قدحوا فيهم قدحوا في القرآن والسنة وابطلوا الشريعة رأساً انتهى كلامه

التصرف (فيتضح ان الضلالات والبدع ظهرت عند المسلمين في مبداء امرهم في القرآن) في عصر الصحابة وزادت مع تمادي الزمان وكثرت ودخل في دينهم احاديث موضوعة كاذبة وتصرف كثير منهم في القرآن بأن حرفه قال السيوطي في الجزء الثاني من الاتقان والملحد فلا تسأل عن كفره والحاده في آيات الله وافترائه على الله ما لم يقله كقول بعضهم في انه هي الا فتنتك ما على العباد أضر من ربهم وكقوله في سحرة موسى ما قال وقول الرافضة يأمركم ان تذبحوا بقرة ما قالوا وعلى هذا وأمثاله يحمل ما اخرجته ابو يعلى وغيره عن حذيفة ان محمداً قال ان في امتي قوماً يقرأون القرآن ينثرونه نثر الدقل يتأولونه على غير تأويله

انتهى كلامه وتقاسير هؤلاء شبيهة بان تكون تكذيباً لقرآنهم وتصحيحاً له
احاديثهم الكاذبة () ولم يتصرفوا في القرآن فقط حسب مذاهبيهم بل تصرفوا في
الاحاديث فتباغ الاحاديث الكاذبة اكثر من مائة الف حديث وقال الحافظ سهل
بن السري قد وضع احمد بن عبد الله الجوبباري ومحمد بن عكاشة الكرمانى ومحمد
ابن تميم الغرياني على رسول الله اكثر من عشرة آلاف حديث وقال حماد بن
زيد وضعت الزنادقة على رسول الله اربعة آلاف حديث وقال بعضهم سمعت
ابن مهدي يقول لميسرة بن عبد ربه من اين جئت بهذه الاحاديث من قرأ
كذا فله كذا ومن صار كذا فله كذا قال وضعتها ارغب الناس فيها

ولنختم كلامنا هذا بما ورد في الجزء الثاني من كتاب الاتقان للسيوطي
قال اما الحديث الطويل في فضائل القرآن سورة سورة فانه موضوع كما اخرج
الحاكم في المدخل بسنده الى ابي عمار المروزي انه قيل لابي عصمة الجامع
من اين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة وليس
عند اصحاب عكرمة هذا فقال اني رأيت الناس قد اعرضوا عن القرآن واشتغلوا
بفقه ابي حنيفة ومغازي ابن اسحاق فوضعت هذا الحديث حسبة وروى
ابن حبان في مقدمة تاريخ الضعفاء عن ابن مهدي قال قلت لميسرة بن عبد ربه
من اين جئت بهذه الاحاديث من قرأ كذا فله كذا قال وضعتها ارغب الناس
فيها وروينا عن المؤمل بن اسماعيل قال حدثني شيخ بحديث ابي بن كعب في
فضائل سور القرآن سورة سورة فقال حدثني رجل بالمدائن وهو حي فصرت
اليه فقلت له من حدثك قال حدثني شيخ بواسط وهو حي فصرت اليه فقلت
له من حدثك قال حدثني شيخ بالبصرة فصرت اليه فقلت له من حدثك

فقال حدثني شيخ بعبادان فصرت اليه فأخذ بيدي فأدخلني بيتاً فاذا فيه من المتصوفة وبينهم شيخ فقال هذا الشيخ حدثني فقلت يا شيخ من حدثك فقال لم يحدثني احد ولكننا رأينا الناس قد رغبوا عن القرآن فوضعنا لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم الى القرآن قال ابن الصلاح ولقد اخطأ الواحد من المفسر ومن ذكره من المفسرين في ايداعه تفاسيرهم انتهى بنصه

فيتضح من هذا ان بعض الذين كانوا في عصر محمد عارضوه بتأليف قرآن وشهد البعض انه كان افصح من قرآنه نظماً غير ان علماء المسلمين لم يحافظوا الا على ما كان غثاً بارداً منه على انه يوجد في قرآنهم ما هو اخط منه درجة ثم ظهر بعد ذلك كثيرون ادعوا النبوة بل الربوبية والفوا كتباً مثل كتاب محمد وظهر من تصرف في القرآن بالزيادة والحذف ليوافق غرضه بل ان ذات المسلمين اصحاب السنة حذفوا منه كثيراً وزادوا عليه كثيراً كما تقدم في الجزء الاول وحاشا للانجيل الشريف والتوراة من ذلك ومع ان الاحاديث هي بمنزلة القرآن عندهم وضع بعضهم احاديث كثيرة حتى قال الشيخ شهاب الدين احمد بن حجر الهيتمي ان الاحاديث الموضوعة جاوزت مئات الالوف وقال الحافظ سهل بن السري قد وضع احمد بن عبد الله الجوبباري ومحمد بن عكاشة الكرمانى ومحمد بن نعيم الغرياني اكثر من عشرة الاف حديث وقال احمد بن زيد وضعت الزنادقة اربعة الاف حديث وقد ذكر السيوطي ان ائمة الدين المشهورين عندهم بالورع والتقوى وضعوا احاديث كاذبة ليصرفوا الناس عن مطالعة التواريخ وعن مطالعة فقه ابي حنيفة لانهم كانوا انهمكوا في مطالعتها ونبدوا القرآن ظهرياً فاخترعوا الاكاذيب ليرغبوهم في القرآن والديانة المسيحية منزهة عن هذه الترهات فلم يدع احد من اتقياء المسيحيين على المسيح وعلى رسله اكذوبة كما فعل المسلمون لان الكتاب المقدس متكفل ببيان واجباتنا لله والناس

﴿ الفصل الثامن ﴾

(في نزه الكتاب المقدس عن التغير)

ادعى المعارض ان نورتون قال ان الاصحاحين الاولين من انجيل متى ليسا منه (متى ص ٢١) قلنا ان الذين لا يؤمنون ولا يعتقدون بان المسيح وُلد من مريم

المذراء بطريقة معجزة فائقة العقول والادراك انكروا طبعاً هذين الاصحابين لتأييد مذهبهم لان هذين الاصحابين يشتعلان على نسب المسيح حسب الجسد واتخاذ الجسد من مريم المذراء بطريقة معجزة والقرآن كما لا يخفى اقتبس من هذين الاصحابين هذه الحقيقة المهمة ودونها في كتابه فاعترف بان المسيح وُلد به من الروح القدس بدون واسطة بشرية فمن انكر او كذب الاصحابين الاولين من انجيل متى كان بمنزلة من كذب القرآن ايضاً فلولاها لما اهتدى محمد الى الصواب ولما قال ما قاله وبما اننا لا نعتمد في تأييد اقوالنا على القرآن لنورد الادلة المؤيدة لصحة هذين الاصحابين فنقول

(اولاً) ان اول الاصحاب الثالث يدل على انه منقطع عن كلام سابق فهو ليس بكلام مستأنف بل هو كلام متصل بغيره مرتبطاً بما ورد في آخر الاصحاب الثاني وزد على هذا ان متى استشهد في الاصحاب الاول والثاني بالنبوات وهي طريقته المعهودة بل اذا قلنا ان انجيله خالٍ عن نسب المسيح كان ذلك نقصاً لانه كتب انجيله الى المسيحيين اليهود في فلسطين وكلام الله منزّه عن النقص (ثانياً) ان الاصحاب الاولين من انجيل متى هما مذكوران في جميع النسخ القديمة بدون استثناء وذلك مثل نسخة القاتيكان ونسخة كامبردج ونسخة كودكس في كتب خانة مدرسة (تريتي) في دوبلين وتاريخ هذه النسخ هو قبل الجليل الخامس فهي منذ ١٥٠ سنة وكذلك نسخة الباشيتو وكذلك نسخة الايطاليك القديم والنسخة القبطية والعربية وغيرها من النسخ القديمة فيوجد في جميعها الاصحاب الاول والثاني من انجيل متى (ثالثاً) ان العلماء الاولين وائمة الدين الاقدمين تكلموا على هذين الاصحابين

فتكلم اكلمنس اسكندرية الذي كان في سنة ١٩٤ مسيحية عن نسب المسيح المذكور في الاصحاح الاول من انجيل متى والوار في الاصحاح الثالث من انجيل لوقا وقال هيجسيوس الذي نبغ في سنة ١٧٣ عبارة تاريخية ذكرها يوسيبوس بان الامبراطور دوميشيان أخذ في البحث والتفتيش عن ذرية داود فاحضر امامه اثنان منهم قال المؤرخ لانه خاف من مجيء المسيح كما جزع وخاف هيرودس قبله فاشار بهذا الكلام الى الاصحاح الثاني من انجيل متى حيث ذكر فيه ان هيرودس جزع وفزع من المسيح الى آخره وذكر يوستين الشهيد الذي نبغ في سنة ١٤٠ كل الحوادث المذكورة في هذين الاصحاحين بل ذكر ذات عبارات البشير واغناطيوس الذي نبغ في سنة ١٠٧ قال في رسالته الى اهل افسس ان المسيح ولد به بمعجزة من مريم العذراء وذكر ظهور النجم الذي ظهر دلالة على مولده ولا يخفى ان هذا الفاضل توفي بعد البشير يوحنا بست سنين فشهادته لها منزلة رفيعة عند العلماء اما من جهة شهادات ايرينيوس وباقي الآباء الذين اتوا بعد ذلك فلا حاجة الى ذكرها فان الجميع مسلمون بها اما من جهة شهادات اعداء الديانة المسيحية فمنهم الامبراطور يوليان الذي كان في منتصف الحيل الرابع وبوفيري الذي كان في الحيل الثالث وسلسوس الذي كان في منتصف الحيل الثالث ومع ان مؤلفاتهم فقدت الا ان ائمة الدين المسيحي ذكرها اعتراضاتهم في اثناء الرد عليها واشار جميعهم الى ميلاد المسيح كما هو مذكور في الاصحاح الاول والاصحاح الثاني من انجيل متى

وقد اقام علماء الدين المسيحي الادلة والبراهين على صحة كل حادثة ذكرت في هذين الاصحاحين بما لم يبق معه شك ولا ريب ولو طلبنا من المعارض اقامة البرهان على صحة سورة من القرآن لما امكنه تأييدها بمثل هذه الادلة النقلية والعقلية

قصة يهوذا قال ان قصة يهوذا الاسخريوطي المذكورة في متى ٢٧ : ٣ - ١٠ هي كاذبة الحاقية قلنا ان جميع الرسل والحواريين وائمة الدين المسيحي مجمعون على ان يهوذا هو الذي أسلم سيده ولما نحسه ضميره انحدر لانه اسلم دما بريئاً وهي ليست كاذبة بل هي حادثة تاريخية واقعية يشهد بصحتها كل الوري قاطبة وتقدم الرد على اعتراضه في الجزء الاول صحيفة ٢٧٢ وقلنا ان البشير ذكر في الآيتين المذكورتين قبل ٣ - ١٠ ان ائمة اليهود اوثقوا المسيح ومضوا به وصمموا على قتله ثم ذكر في آية ٣ - ١٠ ما كان من يهوذا من التحسر والتأسف ونحس

الضمير حتى انتحر هذه العبارة ليست الحاقية وليست غريبة عن الكلام السابق بل هي من ذات الموضوع الواحد وتكملة له فهي في غاية المناسبة لما قبلها

عدم مناسبة } فاذا اراد المعارض ان يعرف العبارات الكاذبة الاحاقية فعليه ان
اقوال القرآن } يسمع ما نتلوه عليه من القرآن فنقول من طالع سورة القيامة ٧٥
من اولها لغاية عدد ١٦ منها رأى انه ساق الكلام على القيامة وأحوالها ثم قال
في عدد ١٦ لغاية عدد ٢٠ عبارة كاذبة الحاقية غريبة اجنبية عن الموضوع الذي
ساق الكلام عليه فقال في عدد ١٦ - ٢٠ لا تحرك به لسانك لتعجل به ان
علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فأتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه ثم عاد في عدد ٢٠
وتكلم على احوال القيامة فقال كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة فليخبرنا
المعارض ما المناسبة بين احوال القيامة وبين قوله لا تحرك يا محمد بالقرآن لسانك
قبل ان يتم وحيه لتأخذه على عجلة قبل ان ينفلت منك ان علينا جمعه في صدرك
واثبات قرآنه في لسانك فاذا قرأناه بلسان جبريل عليك فأتبع قرآنه وتكرر فيه
حتى يرسخ في ذهنك ثم ان علينا بيان ما اشكل عليك من معانيه ثم رجع ثانية
الى الكلام على احوال القيامة فقال كلا بل تحبون العاجلة الخ

قل السيوطي في الجزء الثاني من الاتقان من الآيات ما اشكلت مناسبتها لما قبلها من
ذلك قوله في سورة القيامة لا تحرك به لسانك لتعجل به الخ فان وجه مناسبتها لاول السورة
وآخرها عسر جداً فان كلها في احوال القيامة حتى زعم بعض الرافضة انه سقط من السورة
شيء انتهى قلنا الطاهر ان الرافضة هم اهل تمييز وعقل اما من جهة عدم مناسبة عبارات
القرآن لبعضها فكلية بهذه الصفة لانه نزل مقطوعاً في احوال مختلفة فطراً عليه التغير
والتبديل والريادة والحذف لانه نزل بواحدة ونك اتصاله بخلاف كتاب الله فان عباراته
مرتبطة ببعضها ومنسجمة بحيث اذا زاد عليه شيء او نقص منه شيء ظهر في الحال اما
القرآن فلا تعرف له زيادة ولا نقصان لانفاك عباراته

قال وكذا متى ٢٧ : ٥٢ و ٥٣ هما الحاقيتان قلنا تقدم الكلام على هاتين الآيتين في الجزء الثاني صحيفة ٢٠٩ لغاية ٢١٥ ودأب المعارض تكرار الاعتراضات وتقول ايضاً ان مؤرخي رومة قالوا حصلت زلزلة عند صلب المسيح وهي دلالة على غضب الله بسبب قعاهم الشنيع وبما ان قبور اليهود كانت في الصخور فلما تمزقت هذه الصخور من الزلزلة انفتحت هذه القبور طبعاً وقامت الاموات وهي من المعجزات التي حصلت عند صلب المسيح

قل وكذا مرقس ١٦ : ٩ - ٢٠ هي الحاقية قلنا تقدم الرد عليه في الجزء الاول من صحيفة ١٣٢ الى ١٣٣ وقلنا ان هذه الآيات مذكورة في جميع النسخ القديمة واستشهد بها كثير من الائمة الافاضل قال وكذا لوقا ٢٢ : ٤٣ قلنا تقدم الرد عليه في صحيفة ١٣٣ و ١٣٤

بركة بيت قال ان ما ورد في يوحنا ٥ : ٣ و ٤ هما الحاقيتان ونصهما في اورشليم عند باب حدا (الضان بركة يقال لها بالعبرانية بيت حدا لها خمسة اروقة في هذه كان مضطجعا جمهور كثير من مرضى وعمي وعرج وعسم يتوقعون تحريك الماء لان ملاكا كان ينزل احيانا في البركة ويحرك الماء فمن نزل اولا بعد تحريك الماء كان يبرء من اي مرض اعتراه

قلنا ذهب بعضهم الى ان يوحنا البشير دوّن انجيله بعد خراب اورشليم وكان لا بد ان تكون محيت آثار هذه البركة فهذا هو سبب اعتراضهم على هاتين الآيتين ولكن لا يلزم من خراب اورشليم خراب هذه البركة لانه مع ان الجنرال فاسباسيان امر بتخريب المدينة الا انه اذن بابقاء بعض الاشياء لاستعمال عساكره فحافظوا طبعاً على هذا الحمام مع اروقته ليستظل فيه عساكره وثانياً ما المانع اذا كان مراده الاخبار عنها بصيغة الماضي وقد كان موقع الهيكل القديم شمال شرق جامع عمر الآن ولا يزال موقع هذه البركة موجوداً ويمكن النزول اليها بواسطة درجات وطولها مائة وعشرون قدماً وعرضها اربعون وعمقها ثمانية وفي احداطرافها بقايا ثلاث او اربع قبوات وهي بقايا الاروقة وكان هذا ينبوع جارياً في وقت سندليس سنة ١٦١١ ولكن كانت المياه قليلة وفي وقت موندل سنة ١٦٩٧ انضبت المياه لان الاتربة مدت المياه التي كانت ترشح من الصخور

قال وكذا ما ورد في يوحنا ٢١ : ٢٤ و ٢٥ الحقيقتان وهاتين الايتين وهما هذا هو التلميذ الذي يشهد بهذا وكتب هذا ونعلم ان شهادته حق واشياء كثيرة صنعها يسوع ان كتبت واحدة واحدة فليست اذن ان العالم نفسه يسع الكتب المكتوبة امين وتقدم ارد على اعتراضه في الجزء الاول صحيفة ٢٤٥ الى ٢٤٧ وقد ورد في سورة الكهف ١٨ : ١٠٩ قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً وورد في سورة لقمان ٣١ : ٢٦ ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمدده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات ربي فاذا كانت عبارة الانجيل مبالغة شاعرية كاذبة فكم بالبحري تكون عبارات القرآن التي اظهر فيها غلواً عظيماً

فيتج مما تقدم ان كل اعتراضاته ساقطة من اولها الى آخرها وانه لما رأى اكيهارن ان شهادات الحوارين هي متحدة تقريباً ذهب على سبيل الفرض والتخمين الى انهم اخذوا من مصدر واحد ولم يدرك ان الروح القدس هو المصدر الوحيد الذي اخذوا منه وان مذهبه هذا لا اعتبار له عند العلماء المتأخرين فلم يعبأ به احد ولو كان علماء المسلمين مثل علماء المسيحيين في المعرفة وتنور الذهن وحرية الفكر والنظر لا قاموا بغاية السهولة الادلة القاطعة على انه لولا اهل الكتاب لعجز محمد عن تأليف كتابه لانه كان رجلاً امياً ولكنه كان يختطف من اهل الكتاب الاحكام والتواريخ اما علماء المسيحيين فمع تضلعهم من العلوم وشهرتهم بالبحث والتنقيب فلم يسعهم سوى التسليم بان الكتاب المقدس هو تنزيل العليم الحكيم ومنزه عن التحريف والتبديل والتغيير لشدة حرص المسيحيين عليه وتعبدهم به في كل الاجيال اما سلسوس فلم يقل ان المسيحيين غيروا شيئاً من كتابهم بل اشار الى اختلاف القراءات فقط فاذا كان اختلاف القراءات يعد تغييراً وتبديلاً فالقرآن اذن هو مغير ومبدل فان اختلاف قراءته تكاد ان لا تحصى بل ظهر كثيرون ورفضوا جملة سور منه

قال ابن خلكان في الجزء الاول صحيفة ٦٢٠ ان ابن سنبوذ المقرئ البغدادي تفرد بقراآت من الشواذ كان يقرأ بها في المحراب فانكرت عليه وبلغ ذلك الوزير ابا علي محمد بن مقلة الكاتب المشهور وقيل له أنه يغير حروفاً من القرآن ويقرأ بخلاف ما انزل فاستحضره في اول شهر ربيع الآخر سنة ٣٢٣ واعتقله في داره اياماً فلما كان يوم الاحد لسبع خلون من الشهر المذكور استحضر الوزير القاضي ابا الحسين عمر ابن محمد و ابا بكر احمد بن موسى بن العباس بن مجاهد المقرئ و جماعة من اهل القرآن واحضر ابن سنبوذ المذكور ونظر بحضرة الوزير فاغلظ في الخطاب للوزير والقاضي و ابي بكر بن مجاهد ونسبهم الى قلة المعرفة وغيرهم بانهم ما سافروا في طلب العلم كما سافروا واستصحب القاضي ابا الحسين المذكور فامر الوزير ابو علي بضربه فاقبض وضرب سبع درر فدعا وهو يضرب على الوزير ابن مقلة بان يقطع الله يده وان يشتت شمله فكان الامر كذلك قال ثم رجع الى القراءة بمصحف عثمان وذكر ابن خلكان صورة محضر عن الاقوال القرآنية التي كان ينبذها ظهرياً وتعهد بان يعتقد بها وهي كثيرة قال فاذا رجعت فامير المؤمنين في حل من دمي ولما رأوا انه اذا ذهب الى بيته قتلته العامة ارسلوه سراً الى اندائن ليقيم اياماً ثم يدخل الى منزله ببغداد مستخفياً ولو كان عندهم حرية المناظرات لسقط القرآن من اول صدمة

وقد ثبت ان علماء المسيحيين الذين كانوا في الجيل الاول بل في ذات عصر الرسل كانوا يستشهدون بالانجيل في كتاباتهم كما تقدم وقد اهتم روح الله الحواريين على ان يدوّن كل واحد انجيله للمؤمنين الذين كانوا في جهات شتى ومن البين ان هؤلاء الحواريين لم يروا تاريخاً للمسيح فانهم هم الذين سمعوا أقواله ونظروا معجزاته وعاشروه المدة المديدة فكانوا غير محتاجين الى كتاب يدلهم على شيء سمعوه باذانهم ورأوه باعينهم بل ان اختلاف طرق التعبير عما شاهدوه هو دلالة على عدم تواطئهم على امر ما فاختص كل واحد منهم باختصاصات لا يشركه فيها غيره ولما رأى بعض المتأخرين اتفاق البشيرين الثلاث في جملة امور فرضوا جملة فروضات وكان (لا كلرك) اول من فرض ان الحواريين اخذوا

من مصدر عبري او يوناني وبعد ان اندرس هذا الرأي ستين سنة ظهر كوب واحي
رفاته الرميمة ثم ظهر مايكليس وذهب الى مذاهب متناقضة مرة قال ان البشير
مرقص نقل من متى ثم رجع عن هذا المذهب فكان مضطرباً في كلامه ثم ظهر
(سملر) في سنة ١٧٨٣ ثم لسن في سنة ١٧٨٤ وذهبا الى ان البشيرين اخذوا
من مصدر واحد فظهر (نيامر) وعدل رأيهما ومذهبه ونقحه ثم ظهر (اكهارن)
وتقدم مذهبه فقام مارش ونقح مذهبه وعدله وقد ذكر هورن هذه الآراء
بالتطويل وأوضح اضطراب اقوالهم وفسادها ورد عليها ردّاً مطولاً وأوضح ان
التخمين والاحتمال لا يجوز ان يرتكن عليهما في مقام الاستدلال ومن اراد معرفة
الحق فعليه بمطالعة ما كتبه هورن في اواخر مرشد الطالبين الى صدق الكتاب
المقدس الثمين فانه أفاد وأجاد واتى على وفق المراد وبما ان المعارض مصر على
العناد والتمادي على الاحاد قال ان عدم رضا هورن لا يضرنا والحقيقة هي ان
عدم الاذعان للحق والاصرار على العناد يضر بمن رغب في خلاص نفسه
الحالدة وقانا الله من الغواية

سفر اخبار الايام (قال السابع عشر ان اهل الكتاب يعتقدون ان سفري اخبار الايام
الاول والثاني (الاول والثاني نزلا على النبي عزرا باعانة النبي حجي وذكريا الرسولين
صلعم وقال ان النبي غلط لانه وضع ابن الابن موضع الابن وبالعكس
قلنا تقدم في الجزء الثاني صحيفة ١٢٢ ان الانسان ينسب الى قبيلته او بلده او جده او
لباسه او اسمه واسم ابيه او صحبه او اعضائه او امه وتقدمت امثلة ذلك (ثانياً) تقدم في صحيفة
١٨٩ ان الاسرائيليين نسبوا ابن الابن الى جده واستشهدنا بآيات كثيرة من الكتاب المقدس
(ثالثاً) تقدم في صحيفة ١٨٨ ان الطريقة المصطلح عليها في العالم هي ان ينسبوا الانسان
الى جده فالمسلمون يقولون ان محمداً هو ابن هاشم مع انه ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم
(رابعاً) تقدم الرد عليه في صحيفة ٢٥٣ (وخامساً) تقدم الرد عليه في الجزء الاول من

صحيفة ٢٠٥ لغاية ٢١٤ فدأب المعارض إعادة الاعتراض جملة مرار وهو تكرر ممل على انه قد عهد في اللغة اطلاق البنين على بني البنين فورد في لسان العرب الجزء الرابع صحيفة ١٣١ ما نصه وقال الحسن البنين بنوك وبنو بنوك واما الحفدة مما حفدك من شيء وعمل لك واعانك وورد في تاج العروس ان البنين هم بنو البنين أيضاً فاذا كان النبي يخاطب الذين أرسل اليهم بالاصطلاح المتعارف بينهم فهل يعد ذلك غلطاً لعمري ان هذا هو عين الصواب قال المعارض انهم لم يكتبوا بالالهام والا لما اعتمدوا على الاوراق الناقصة قلنا انهم لم يكتبوا شيئاً الا بوحى الروح القدس فهم ليسوا مثل محمد الذي كان ينقل من أهل عصره بعض القصص والروايات حتى رموه بأنه ناقل اساطير الاولين وحاشا لانبياء الله الصادقين من ذلك فلم يوسمهم أحد بهذه السمة الا الذين لا يؤمنون بالله والآخرة وتقدمت البراهين الساطعة الدالة على ان كل الكتاب موحى به من الله فاذا كان المعارض يرى ان اطلاق النبي لفظة الابن على ابن الابن هو دليل على ان الكتاب ليس بوحى فتقدم ان هذا هو استعمال صحيح واصطلاح متعارف وعادة جارية فيثبت اذن ان الكتاب المقدس هو بوحى الهى

﴿ الفصل التاسع ﴾

(في شهادة القرآن وعلماء المساميين لنزله الكتاب المقدس من التحريف والتبديل)
 عدم ضياع التوراة { قال المعارض ان التوراة الاصلية وكذا الانجيل الاصلية فقد قبل محمد والانجيل قبل محمد } والموجودان الآن بمنزلة كتابين من السير مجموعين من الروايات الصحيحة والكاذبة ولا نقول انهما كانا موجودين على اصلتهما الى عهد محمد ثم وقع فيهما التحريف

قلنا هل كان محمد يعرف ان التوراة الاصلية وكذا الانجيل ضاعا قبل وجوده أم لا وهل كان يعرف ان الموجودين في عصره هما ملفقان فاذا كان يعرف انها ضاعا قبل عصره وان الموجودين هما ملفقان ثم يحض على التمسك بهما ويثني عليهما الثناء الجميل كقوله انها نور وهدى وانه اتى مصدقاً عليهما كان كلامه عيباً محضاً بل قولاً باطلاً بل غشاً وتدليساً واذا كان يجهل انها ضاعا او انها ملفقان قلنا كان يجب على جبريل ان ينبهه على هذا الامر الضروري فعدم محاكاة محمد للجهلة المتعصبين في هذا العصر يدل على انه لم يخطر بباله ان هذين الكتابين ضاعا او انها ملفقان فلو اغتالتهما ايدي الضياع لكان يقول مثل المعارض يا قومي ان التوراة الاصلية وكذا الانجيل الاصيل ضاعا وان الموجودين هما ملفقان فلا تعولوا عليهما الآن فاذا كان يعرف ذلك ولم ينبه عليه كان مجرمًا بذنب لا يغفر امام الله والناس فمن اقوى الادلة على ان محمداً كان لا يعتقد بضياع التوراة والانجيل مثل جهلة المسلمين المتعصبين في هذا العصر هو تصديقه عليهما واستشهاد بهما وانه اتى لاقامة حدودهما وحض اهل الكتاب على التمسك بهما اما الاقوال التي قالها عن الكتب المقدسة فتقسم الى قسمين القسم الاول الاقوال التي قالها وهو في مبدأ امره وهو حال ضعفه وعدم اكتراث اليهود والمسيحيين به والقسم الثاني الاقوال التي قالها وقت معارضة اهل الكتاب له فمن اقواله التي قالها في مبدأ امره قوله في سورة السجدة ٣٢ : ٢٣ - ٢٥ ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم امة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يؤمنون . ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون

قال المراد بالكتاب التوراة فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب او لقائك موسى ليلة المعراج او من لقاء موسى ربه يوم الآخرة وجعلنا الكتاب المنزل على موسى لقومه هدى وان ائمتهم يدعون الناس الى مافي التوراة من دين الله وشرائعه وقوله بآياتنا اي التوراة يعلمون علماً لا يحتاجه شك وقوله يفصل بينهم يوم القيامة اي بين الانبياء واممهم او بين المؤمنين والمشركين انتهى وقس على ذلك اقوال المفسرين والمعنى ظاهر وصرح فاذا كانت التوراة فقدت قبل عصر محمد فكيف يقول انها هدى وكيف يمعنون فيها النظر كما قال البيضاوي وهي مفقودة

ورد في سورة الجاثية ٤٥ : ١٥ و ١٦ ولقد اتينا بني اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين . واتيناهم بينات من الامر فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم ان ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون

فقوله الكتاب يعني التوراة وقوله الحكم اي معرفة احكام الله كما قال الخازن وقال النسفي الحكمة والفقه او فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم وانما اختلفوا لبني حدث بينهم اي لعداوة وحسد بينهم لانه كان مقصودهم طاب الرياسة والتقدم انتهى فلم يقل ان التوراة فقدت بل كانت موجودة وانما الاختلاف النشئ عن حب الرياسة كالمشاهد الان فان كل طائفة تناهذ الاخرى طمعاً في الرياسة وتؤيد طريقةا ومذهبها من الكتاب المقدس وهذا الاختلاف يكون من اقوى الاسباب لصيانة الكتاب المقدس وحفظه ورد في سورة الاحقاف ٤٦ : ١٠ و ١١ واذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ومن قبله كتاب موسى اماماً ورحمةً وهذا كتاب مصدق لسانا عربياً لينذر الذين ظلموا وبشرى للمحسنين

قال النسفي فقوله كتاب موسى اي التوراة ومعنى اماماً قدوة يؤتم به في دين الله وشرائعه كما يؤتم بالامام وقوله رحمة اي لمن آمن به وعمل بما فيه وقوله كتاب مصدق اي ان القرآن مصدق لكتاب موسى او لما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب انتهى فهل سمعتم او رأيتم ان شخصاً أوتي ذرة من العقل يصف كتاباً مفقوداً بهذه الاوصاف وفي عدد ٢٩ من هذه

السورة قوله قالوا يا قومنا انا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصدقاً لما بين يديه قال الخازن يعني من الكتب الالهية المنزلة من اسماء وذلك ان كتب الانبياء كانت مشتملة على الدعوة الى التوحيد وتصديق الانبياء والايمان بالمعاد والحشر والنشر وجاء القرآن كذلك فذلك هو تصديقه لما بين يديه من الكتب

ورد في سورة الملائكة ٣٥ : ٢٣ جاءتهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير

قال المفسرون ان الانبياء أتوا بالمعجزات الدالة على نبوتهم قوله وبالزبر اي بالصحف وقوله بالكتاب المنير اي التوراة والانجيل والزبور وذكر الكتاب بعد الزبر تأكيداً وورد في عدد ٢٨ ما نصه هو الحق مصدقاً لما بين يديه

فانظر الى اعتبار محمد للكتب المقدسة وتعظيمه لها وانه أتى مصدقاً لها فهل يصدق على شيء مفقوداً أو ملحق لا يظن عاقل ذلك وبما ان العبارات الواردة في القرآن الشاهدة للكتاب المقدس نحو ٣٠٠ عبارة أو أكثر تقتصر على ايراد بعضها بدون ايراد أقوال المفسرين لوضوح معانيها فنقول

ورد في سورة الشورى ٤٢ : ١٤ وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا اعمالنا ولكم اعمالكم لا حجة (اي لا خصام) بيننا وبينكم الله يجمع بيننا . وورد في سورة المؤمن ٤٠ : ٥٦ و ٥٧ ولقد آتينا موسى الهدى وأورثنا بني اسرائيل الكتاب هدى وذكرى لاولي الالباب فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك . وورد في سورة الفرقان ٢٥ : ٣٧ ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيراً . وورد في سورة الزخرف ٤٣ : ٤٤ واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وورد في سورة يوسف ١٢ : ١١١ ولكن تصديق

الذي بين يديه . وورد في سورة هود ١١ : ٢٠ ومن قبله كتاب موسى اماماً
ورحمة اولائك يؤمنون به ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده فلا تك
في مرية منه انه الحق من ربك وفي سورة يونس ١٠ : ٣٧ ولكن تصديق الذي
بين يديه وفي عدد ٩٤ فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن
الكتاب من قبلك الى ان قال فلا تكونن من الممترين وفي سورة الانعام
٦ : ٨٩ و ٩٠ اولائك الذين اتيناكم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء
(اي قريش) فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين اولائك الذين هدى الله
فبهدهم اقتده وفي عدد ٩١ قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً
وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتحقون كثيراً وفي عدد ٩٢ قال ان
القرآن مصدق الذي بين يديه وفي عدد ١١٤ والذين اتيناكم الكتاب يعلمون
انه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين وفي عدد ١٢٤ قالوا لن
نؤمن حتى نؤتي مثل ما اوتي رسل الله وفي عدد ١٥٥ ثم اتينا موسى الكتاب
تماماً على الذي احسن وتفصيلاً لكل شيء وهدى ورحمة لعلمهم بلقاء ربهم
يؤمنون وفي عدد ١٥٧ انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا اي اليهود
والنصارى وفي سورة القصص ٢٨ : ٤٣ ولقد آتينا موسى الكتاب من
بعد ما اهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعلمهم يتذكرون وفي
عدد ٤٨ قالوا لولا اوتي مثل ما اوتي موسى وفي عدد ٥٢ الذين آتيناكم الكتاب
من قبلهم به يؤمنون وفي سورة المؤمنين ٢٣ : ٥١ و ٥٢ ولقد آتينا موسى
الكتاب لعلمهم بهتدون وجعلنا ابن مريم وامه آية وفي سورة الانبياء ٢١ : ٧ وما ارسلنا
قبلك الا رجالاً نوحى اليهم فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وفي عدد ٤٩

ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياءً وذكرًا للمتقين وفي عدد ١٠٥ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون المراد بالذكر التوراة وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة وفي سورة الاسرى ١٧ : ٢ وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل الا تتخذوا من دوني وكيلاً وفي عدد ١٠٣ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسأل بني اسرائيل وفي سورة العنكبوت ٢٩ : ٤٥ ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل اليك والهم واحد ونحن له مسلمون وفي سورة الاعراف ٧ : ١٥٩ ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وكذا ورد في عدد ١٦٨ وكذا ورد في سورة المدثر هذه هي جزء من الاقوال الواردة في السور المكية بحسب الترتيب التاريخي وشهاداتها صريحة للكتاب المقدس اما العبارات الواردة في السور المدنية فهناك بعضها

شهادة السور فورد في سورة البقرة ٢ : ٣ و٤ والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما المدنية أنزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون اولائك على هدى من ربهم واولائك هم المفلحون وكذلك ورد في عدد ٣٨ و٣٩ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم وأوفوا بعهدي اوف بعهديكم واياي فارهبون وآمنوا بما انزلت مصداقاً لما معكم ولا تكونوا اول كافرين به ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً واياي فاتقون ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق واتم تعلمون وفي عدد ٥٠ واذا آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون وسياًتي الكلام على عدد ٧٠ - ٧٩ وفي عدد ٨١ ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسل وآتينا عيسى ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس وفي عدد ٨٥ وهو الحق مصداقاً لما معهم وفي

عدد ٨٦٥ واقد جاءكم موسى بالبينات وفي عدد ٩١ مصداقاً لما بين يديه وفي عدد ٩٥ مصداق لما معهم وفي عدد ١٣٠ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون وفي عدد ٢٥٤ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس وفي عدد ٢٨٥ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله

وورد في سورة الحديد ٥٧ : ١٨ والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم وورد في عدد ٢٦ و ٢٧ ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله وورد في سورة النساء ٤ : ٥٠ يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقاً لما معكم وورد في عدد ٥٧ فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً وفي عدد ١٣٥ يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً وفي عدد ١٤٩ - ١٥٢ ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلاً

اولائك هم الكافرون حقاً واعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين احدٍ منهم اولائك سوف نؤتيهم اجرهم وكان الله غفوراً رحيماً يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى اكبر من ذلك وفي عدد ١٦١ و ١٦٢ انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان وآتيناه داود زبوراً ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً

وقد اكثرنا خلاف عاداتنا من ايراد هذه الشهادات القرآنية لنوضح للمعترض وابن حذا حذوه من المسلمين بان التوراة والانجيل والزبور كانت متداولة ومتواترة بين أيدي الناس في عصر محمد وهل يعقل او يتصور ان محمداً كان يحض الناس على وجوب التمسك بها وهي مفقودة او هل كان يستشهد بها ويمدحها وهي مبدلة لم يقل في سورة المائدة ٥ : ٨٢ ان اهل الكتاب ليسوا على شيء ما لم يقيموا التوراة والانجيل وهو الذي قال في عدد ٤٧ - ٥٣ كيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله وان الله انزل التوراة والانجيل فيهما هدى ونور ومن لم يحكم بهما فهم الكافرون والظالمون والفاسقون كما سيأتي (٢) انه اورد منها بعض الاحكام واستشهد بها كثيراً في اقواله (٣) انه اوضح البركات التي تحصل لمن يقيم حدودها من غفران السيئات وحلول البركات كما في المائدة ٥ : ٧٠ (٤) انه اعترف بأن من اهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله اثناء الليل وهم يسجدون ثم مدحهم كما في آل عمران ٣ : ١٠٩ و ١١٠ (٥) ان القرآن من اوله الى اخره اتى مصدقاً للكتب المقدسة فهل يصدق على شيء لا وجود له

فيهما بل كانوا يكتمون التأويل لانه قد كان فيهم من يعرف الآيات الدالة على نبوة محمد وكانوا يدكرون لها تأويلات باطلة ويصرفونها عن محامها الصحيحة
 وورد في سورة آل عمران ٣ : ٧٧ وان منهم لثريقاً يلون الستههم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب قال الواحدي يحرفون الكتاب عما هو عليه بالستههم فيأتون به على القلب ونقل الامام فخر الدين عن القفال قال يلون الستههم معناه ان يعمدوا الى اللفظة فيحرفونها في حركات الاعراب تحريفاً يتغير به المعنى وهذا كثير في لسان العرب فلا يبعد مثله في العبرانية قال الرازي كيف يمكن ادخال التحريف في التوراة مع شهرتها العظيمة بين الناس الجواب لعله صدر هذا العمل عن نفر تليل الى ان قال ولكن الا صوب هو ان الآيات الدالة على نبوة محمد كان يحتاج فيها الى تدقيق النظر وتأمل القلب والقوم كانوا يوردون عليها الاسئلة المشوشة والاعتراضات المطامحة فكانت تصير تلك الدلائل مشبهة على السامعين واليهود كانوا يقولون مراد الله من هذه الآيات ما ذكرناه لا ما ذكرتم فكان هذا المراد بالتحريف وبلي الالسنه وهذا مثل ما ان الحق في زماننا اذا استدل بآية من كتاب الله فالبطل يورد عليه الاسئلة والشبهات ويقول ليس مراد الله ما ذكرت فكذا في هذه الصورة انتهى كلامه

وقال في محل آخر التحريف يحتمل التأويل الباطل ويحتمل تغيير اللفظ وقد بينا في ما تقدم ان الاول اولى لان الكتاب المنقول بالتواتر لا يتأني تغيير اللفظ فكل عاقل يرى ان تغيير الكتاب المقدس كان متعذراً لانه كان متداولاً بين أناس كثيرين مخفي المثل والنحل فكان في ايدي اليهود الذين كانوا مشتتين في انحاء الدنيا بل كان منتشراً بين المسيحيين في اقاصي الارض فلو فرض ان اليهود الذين كانوا في بلاد العرب غيروا شيئاً من اقوال الله لقاومهم باقي اليهود بل كان المسيحيون يتصدون لهم بالانشيع والتقريع ولكن لم يحصل شيء من هذا مع ذلك فلا ينكر ان اليهود كانوا يمتحنون محمداً ويخفون احكام شريعتهم عليه ليروا اذا كان عارفاً او جاهلاً بها والدليل على ذلك ما رواه المفسرون وهو ان شريفاً من يهود خيبر زنى بشريفة وكانا محصنين فكرهوا رجمهما فارسلوهما مع رهط منهم الى بني فريظة ليسألوا محمداً فقالوا ان امركم بالجلد والتحميم فاقبلوه وان امركم بالرجم قابوا فجعلوا ابن صرويا حكماً بينه وبينهم وقال انشدك الله الذي لا اله الا هو الذي فاق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وانجاكم واغرق آل فرعون والذي انزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل يجدون فيه الرجم على من احصن قال نعم فوثبوا عليه فقال خفت ان كذبت ان ينزل

علينا العذاب فامر محمد بالزانيين فرجما عند باب المسجد وفي رواية انهم لما حكموا محمداً دعاهم بالتوراة وجلس خبر منهم يتلوها وقد وضع يده على آية الرجم فضرب عبد الله بن سلام يد الخبر ثم قال هذه يا بني آية الرجم يا بني ان يتلوها عليك فقال لهم محمد ويحكم يا معشر اليهود ما دعاكم الى ترك حكم الله وهو في ايديكم قال محمد فانا اول من احب امر الله وكتابه وعمل به ثم امر بهما فرجما عند باب المسجد وقال السيد احمد خان في كتابه تبين الكلام في تفسير التوراة والانجيل على الاسلام فمن هنا يرى ان القاري اخفي بيده شريعة الرجم المدونة في التوراة لاو ٢٠ : ٢ - ١٠ وتث ٢٢ : ٢٣ و ٢٤ ولكنه لم يقل بان تلك العبارة كانت مشطوبة او محوطة من التوراة ونحن نعرف انها باقية الى يومنا هذا انتهى كلامه فينتج مما تقدم ان الكتاب المقدس لم يجسر أحد على تحريفه او تغييره بل حافظ عليه اهل الكتاب وكانوا يتباهون به وانما كانوا يلبسون بعض الحقائق على محمد او يكتُمونها او يفسرونها حسب اغراضهم في اثناء مجادلاتهم او امتحانهم له كما يعلم ذلك من اسباب النزول الذي الفه الواحدي او السيوطي ولم يقل محمد ولا غيره ان الكتاب المقدس ضاع او فقد او تغير ومع ان شهادة محمد وعلماء المسلمين لا نعول عليها ولكنها كافية في اقتناع المعارض ومن كان على شاكته وعلى كل حال فالكتاب المقدس كان موجوداً في عصر محمد منزهاً عن شوائب التحريف والتغيير والتبديل والا لما كان يحض على التمسك به ويدعي انه اتى للتصديق عليه وانه نور وهدى الى آخر ما تقدم فقول المعارض ان الكتاب المقدس تحرف قبل عصر محمد يدل على مراوغة وسوء نية لانه اذا ثبت ان الكتب المقدسة كانت منزهاً عن التحريف في عصر محمد تعذر تحريفها من بعده لان الديانة المسيحية كانت منتشرة في عصر محمد في أنحاء الدنيا ولكن قد ثبت من البيانات التي ذكرناها انها كانت في عصر محمد على حالها وهي الآن باقية كما كانت . قال الاستاذ شولز يبلغ عدد نسخ العهد

الجديد القديمة الباقية الآن نحو ستمائة واربعة وسبعين نسخة وهي مكتوبة على البردى وعلى الرق وكانوا في عصر الرسل يكتبون على الورق كما في ٢ يو ١٢ و ٣ يو ١٣ وبعد عصر الرسل استبدل الورق المصنوع من البردى بالرق وهذا كان سبب بقاء نسخ العهد الجديد الاجيال الكثيرة بل ان البردى يبقى عدة اجيال كما وُجد في القبور المصرية ولا يخفى انه كُتبت جملة مثبات من نسخ العهد الجديد في الجيل الرابع اي قبل ظهور محمد بنحو مائتي سنة وبعضها كتب في الجيل الخامس اي قبل محمد بمائة سنة ومع ان هذه النسخ جمعت من بلاد شاسعة الا انها واحدة فينتج ان الكتب المقدسة كانت قبل عصر محمد وفي عصره وبعد عصره منزهة عن التحريف والتبديل والتغيير وهو شهد بذلك شهادة قاطعة اما قوله ان التوراة والانجيل هما كتابان من السير قلنا انه لم يدرك ان محمداً أخذ هذه السير وادعى انها وحي نزل عليه والكتاب المقدس يشتمل على احكام طاهرة ووصايا الهية نافعة للانسان في الدنيا والآخرة وطريقة الفداء المجيبة والنبوات الصادقة وتواريخ الانبياء ومعجزاتهم فهو بحر زاخر فاذا كان وجود السير كما قال المعارض يحط بقدر كتاب الله فليسمع ما نتلوه عليه

القرآن مجموع | قال السيوطي القرآن يشتمل على اخبار الامم السالفة كقصة آدم مع روايات ابليس في اخراجه من الجنة وفي الولد الذي سماه عبد الحارث ورفع ادريس واغراق قوم نوح وقصة عاد الاولى والثانية وثمود والناتة وقوم يونس وقوم شعيب والاولين والآخرين وقوم لوط وقوم تبع واصحاب الرس وقصة ابراهيم في مجادلته قومه ومناظرته نمروذ ووضع ابنه اسماعيل مع امه بمكة وبنائه البيت وقصة الدبش وقصة يوسف وما ابسطها وقصة موسى في ولادته والقاءه في اليم وقتل القبطي ومسيره الى مدين وتزوجه

بنت شعيب وكلامه تعالى بجانب الطور ومجيئه الى فرعون وخروجه واغراق عدوه وقصة العجل والقوم الذين خرج بهم واحذتهم الصعقة وقصة الفيل وذبح البقرة وقصته مع الحضرمي وقصته في قتال الجبارين وقصة القوم الذين سافروا في سرب من الارض الى الصين وقصة طالوت وداود مع جالوت وفنته وقصة سليمان وخبره مع ملكة سبا وفنته وقصة القوم الذين خرجوا فراراً من الطاعون فاماتهم الله ثم احياهم وقصة ذي القرنين ومسيره الى مغرب الشمس ومطامها وبناءه السد وقصة ايوب وذا الكفل والياس وقصة مريم وولادتها عيسى وارساله ورفع وقصة زكريا وابنه يحيى وقصة اصحاب الكهف وقصة اصحاب الرقيم وقصة بختنصر وقصة الرجلين اللذين لاحدهما الجنة وقصة اصحاب الجنة وقصة مؤمن آل يس وقصة اصحاب الفيل وبشارة عيسى وبعثه وهجرته ومن غزوات محمد سرية ابن الحضرمي في البقرة وغزوة بدر في سورة الانفال واحد في آل عمران وبدر الصغرى فيها والحدق في الاحزاب والحديبية في الفتح والنضير في الحشر وحنين وتبوك في برآة وحجة الوداع في المائدة ونكاحه زينب بنت جحش ومحريم سريته وتظاهر ازواجه عليه وقصة الافك والاسراء وانشقاق القمر وسحر اليهود اياه انتهى

فترى من هذا ان القرآن هو مجموع روايات اغلبها كاذب بل اغلبها خرافات ملفقة شبيهة بحكايات الف ليلة وليلة فانه لم يقم على صحتها دليل ولا برهان اما التواريخ المذكورة في التوراة والانجيل فهي مؤيدة بالآثار التاريخية واقوال المؤرخين القدماء سواء كانوا وثنيين او غيرهم كما يعلم للمطلع

قال وكلام بولس ليس بمقبول عندنا لانه عندنا من الكاذبين قلنا ان المولى سبحانه وتعالى ايد تعاليم بولس الرسول باجراء الآيات الباهرة والكتاب المقدس شهد بأن الله كان يصنع على يدي بولس قوات غير المعتادة حتى كان يؤتى عن جسده بمناديل او مازر الى المرضى فتزول عنهم الامراض اع ١٩: ١١ و ١٢ وهو الذي كان يضع يديه على المؤمنين فحات عليهم الروح القدس فطفقوا يتكلمون بلغات ويتنبأون (اع ١٩: ٦) فبولس الرسول ليس كمحمد الذي لما

كان اعداؤه يضايقونه كان يعتذر لهم بقوله ان الانبياء قبلي عملوا معجزات ولم يؤمن بهم قومهم وانا ارسلت نذيراً فقط وكانت تصرفاته مع النساء تدل على افراط الشهوة البهيمية وبالعجب والضيعة الادب كيف يكون بولس الرسول المشهور بالغة والحكمة والتقوى وعمل المعجزات الباهرة كاذباً واما المجرد من ذلك هو الصادق

❖ الفصل العاشر ❖

« في ان الكتب المقدسة هي الاصل وفي تعلم الصحابة منها وفي عداوة اليهود لمحمد وفي الرد على الرازي والقرطبي والمقرئزي وغيرهم

قال ان كل ما صدقه القرآن من روايات التوراة والانجيل فهو مقبول يقيناً وان كذب فهي مردودة يقيناً وان كان القرآن ساكتاً عن التصديق والتكذيب فسكت عنه فلا نصدق ولا نكذب فورد في سورة المائدة وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه ومعنى امانة القرآن ما قاله ابن جريج القرآن امين على ما قبله فما اخبر اهل الكتاب من كتابهم فان كان في القرآن فصدقوه والا فكذبوه وقل متسر آخر ان كان في القرآن تصديقه فكذبوه وان كان في القرآن تكذيبه فكذبوه وان كان القرآن ساكتاً عنه فاسكتوا عنه لاحتمال الصدق والكذب

عدم جواز جعل قلنا ان هذه القاعدة التي وضعها المعتزض وغيره من متعصبي القرآن دستوراً للمسلمين هي منافية على خط مستقيم لا اقوال محمد فانه قال ان القرآن اتى مصدقاً لما بين يديه من التوراة والانجيل وقال ان اهل الكتاب ليسوا على شيء حتى يقيموا التوراة والانجيل وان التوراة والانجيل هما نور وهدى وقال اتنا لا نفرق بين الانبياء بل تؤمن بجميعهم ومحمد ادعى ان المولى سبحانه وتعالى امره بأن يسأل اهل الكتاب وكثيراً ما قال اسألوا اهل الذكر ان كنتم

لا تعلمون وغيره و (ثانياً) بما ان التوراة والانجيل والزبور هي الاصل لانها متقدمة في الزمان والمكان على القرآن فما أنى مخالفاً لها وجب نبذها وعدم الالتفات اليه ولا يجوز ان يجعل القرآن اصلاً لانه فرع وكل رواياته ناقصة ولكنها مذكورة بالتفصيل في التوراة والانجيل فتجد اصولها وفروعها وزمانها ومكانها واسماء اشخاصها

(ثالثاً) ان المعارض اقتضب (كمادة الذميمة) عبارة القرآن ولو ذكرها برمتها لاندكت اركان القاعدة التي وضعها وهانوردها فنقول ورد في سورة المائدة ٥ : ٤٧ — ٥٣ وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما اولئك بالمومنين انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب وكانوا عليه شهداء فلا تحشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والالتف بالالتف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون وقفنا على امرهم بعيسى ابن مريم مصداقاً لما بين يديه من التوراة وآيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقاً لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون (ثم ذكر العبارة التي استشهد بها المعارض وهي) وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليلوكم فيها اناكم انتهى

قال الحسن والزهري وعكرمة وقتادة والسدي يحتمل ان يكون المراد بالنبيين الذين اسلموا هو محمد وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيماً له لان محمداً احكم على اليهود بالرجم وكان هذا الحكم في التوراة ثم قال ان الذين لا يحكمون بما في التوراة والانجيل هم الكافرون والظالمون والفاسقون فالمعارض حذف كل

هذه الاقوال وذكر بعضاً من ذنب العبارة وحذف اواخرها وهو قوله لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً قال النسفي لما بين يديه اي لما تقدمه وانما قيل لما قبل الشيء هو بين يديه لان ما تأخر عنه يكون وراءه وخلقه فما تقدم عليه يكون قدامه وبين يديه وقوله مهيمناً عليه وشاهداً عليه لانه يشهد له بالصحة والثبات انتهى فالقرآن لم يقل ما صدقته فصدقوه وما كذبه فكذبوه وما سكت عنه فلا تصدقوه ولا تكذبوه بل قال من لم يحكم بالتوراة والانجيل فهم الكافرون والظالمون والفاسقون بل قال محمد انا اول من احى امر الله وكتابه اي التوراة والانجيل

ولما كان حظه لاهل الكتاب على اقامة شريعتهم يعني عن القرآن وعن رسالته قال لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً ولو شاء لجعلكم أمة واحدة ولكن ليلوكم فيما اتاكم قال المفسرون لكل أمة شريعة فالتوراة شريعة والانجيل شريعة وللقرآن شريعة يحل الله عز وجل فيها ما يشاء وكل عبارة دلت على عدم التباين فهي دالة على اصول الدين من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وكل ذلك جاءت به الرسل من عند الله ولم يختلفوا فيه واما العبادات الدالة على حصول التباين بينهم فمحمولة على التروع وما يتعلق بظواهر العبارات فجائز ان يتعبد الله عبادة في كل وقت بما يشاء وقوله لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً يدل على ان كل رسول جاء بشريعة خاصة فلا يلزم أمة رسول الاقتداء بشريعة رسول آخر انتهى من الخازن جزء اول صحيفة ٦١٨ ومع ان هذا المبدأ الاسلامي فاسد لان طريقة الخلاص واحدة في التوراة وفي الانجيل وفحواها واحد الا ان هذا الكلام كافٍ لدحض مبدأ المعارض الفاسد فلم يقل قرآنه

ما صدقته فصدقوه الى آخره بل قال لكل أمة شرعة ومنهاجاً والحقيقة هي ان طريقة الله واحدة فما كان مخالفاً لها فهو كاذب

وبصرف النظر عن كل ما تقدم اذا جعلنا انقرآن الدستور للايمان والاعمال عمت الدنيا الظلم والخور والجهل والاستبداد والفساد وناهيك انه في اول دخوله مصر ازال بهجتها وزينتها وعم البوار والخراب فاحرقوا كتب خاتما التي لا تزال علماء الدنيا يبكون عليها وفي المقريري جزء اول صحيفة ١٥٩ وغيره انه لما استفهم عمرو بن العاص من عمر بن الخطاب عن مكتبة اسكندرية اجابه عمر بن الخطاب اما المكتبة فلا يخلوان تكون كتبها مصدقة لما في الكتاب العزيز فلا حاجة لنا بها او منقضة فهي رجس وضلال وعلى التقديرين حرقها اولى فجعلنا او قوداً الحماقات اسكندرية ستة اشهر مع انها كتبت في عدة احيال اما استشهاده بما رواه ابن جريج فقال السيوطي ان ابن جريج لم يقصد الصحة وانما روى ما ذكر في كل اية من الصحيح والسقيم انتهى كلامه بالحرف ودأب المعارض ايراد السقيم من الاقوال عدم جواز | اورد المعارض عبارة ذكرها البحاري كيف تسألون اهل الكتاب من اليهود الاستفهام من | والنصارى وكتابكم القرآن احدث تفرؤنه محضاً ان اهل الكتاب بدلوا اهل الكتاب | كتاب الله قال لا والله ما رأينا منهم رجلاً يسألكم عن الذي انزل عليكم فاتم بالطريق الاولى ان لا تسألوهم

قنا ان هذا مناف على خط مستقيم لا اقوال القرآن فادعى محمد ان الله امره ان يسأل اهل الكتاب فورد في سورة يونس ١٠ : ٩٤ و ٩٥ فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك وفي سورة الاسرى ١٧ : ١٠٣ فاسأل بني اسرائيل وفي سورة الزخرف ٤٣ : ٤٤ واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا وغيره وثانياً ان القرآن هو احدث اي متأخر عن التوراة والزيبور والانجيل ولكنه لم يأت نبأ جديد بل التقط شيئاً من الكتب المقدسة فجاءت مقتضبة ناقصة ولا يخفى ان سبب جهل علماء المسلمين هو عدم السؤال واقتصارهم على كتبهم المشحونة بالخرافات التي لا يقبلها العقل

السليم فلا عجب اذا كانوا يجهلون التاريخ وعلم تقويم البلدان ومبادي العلوم الرياضية فمعلوماتهم لا تتجاوز النحو والفقه قال وبما انه لم يسألكم احد عن قرآنكم فاتم بالطريق الاولى ان لا تسألوه فنقول له من كان عنده البحر العذب فهو في غنى عن الماء العطن الآسن ولم يرد في كتبهم الالهية الحث على السؤال من القرآن بل قالت بانه لا يأتي الا الانبياء الكذبة من بعد المسيح وتقدم ان طريقة الخلاص هي واحدة منذ البدء

قال المعتز ان معاوية قال ان كعب الاحبار مع انه من احدث المحدثين ومع ذلك لنبلو عليه الكذب ثم قطع العبارة فانت براء واستنتج هذه النتيجة الناسدة وهي قوله ان هذا يدل صراحة على ان الصحابة كانوا يعتقدون ان كتب اهل الكتاب محرقة

تعلم الصحابة من اهل الكتاب قلنا ذكر المفسرون عند قوله من كان عدواً لله وملائكته سورة البقرة ٢: ٩٢ ما نصه قال عمر بن الخطاب كنت آتي اليهود عند دراستهم التوراة فاعجب من موافقة القرآن التوراة وموافقة التوراة القرآن فقالوا يا عمر ما احب الينا منك قلت ولم قالوا لانك تأتينا وتغشانا قلت انما اجيء لاعجب من تصديق كتاب الله بعباده بعضاً وموافقة التوراة القرآن وموافقة القرآن التوراة فبينما انا عندهم ذات يوم اذ مر محمد خاف ظهري فقالوا ان هذا صاحبك فقم اليه (انظر اسباب النزول للواحدي والسيوطي) وقد تقدم ان محمداً كان يقصد اهل الكتاب ليتعلم منهم فترى من هذا ان الصحابة اعترفوا بأن اهل الكتاب كانوا يتعبدون بتلاوة كتبهم المنزلة وكانت الصحابة ومحمد يستمعون منها للاستفادة وقد كان اليهود في عصر محمد يرون انهم هم اهل الكتاب وان الله فضلهم على العالمين فعارضوا محمد اشد المعارضة وراوا انه لا يصح ان يتبعوا

شخصاً امياً اقتبس من كتابهم ولم يؤيد كلامه بمعجزة قال الواحدي على قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا ما نصه قال الضحاك كتب يهود المدينة الى يهود العراق واليمن ومن بلغهم كتابهم من اليهود في الارض كلها ان محمداً ليس نبي الله فاثبتوا على دينكم واجمعوا كلمتكم على ذلك فأجمعت كلمتهم على الكفر بمحمد والقرآن ففرحوا بذلك وقالوا الحمد لله الذي جمع كلمتنا ولم نتفرق ولم نترك ديننا وقالوا نحن اهل الصوم والصلوة ونحن اولياء الله فاذلك قال محمد في القرآن يفرحون بما اتوا بما فعلوا ويحبون ان يحمداً بما لم يفعلوا سورة آل عمران ١٨٥:٣ يعني بما ذكروا من الصوم والصلاة والعبادة انتهى بالحرف الواحد

عداوة اليهود (ولا يخفى ان القرآن مشحون بالكلام على عداوة اخبار اليهود لمحمد ولذكر لمحمد) طرفاً قليلاً فقول (١) ادعوا ان احد اليهود وهو ليث بن الاعصم صنع سحراً لمحمد في مشط ومشاطة وهي ما يخرج من شعر رأسه اعطاها لهم غلام يهودي كان يخدم محمداً وجعل مثلاً من شمع وقيل من عجين كمال محمد ثم غرز فيه ابراً وجعل معه وترأ عقد فيه احدى عشرة عتدة وجعل ذلك في اذنه وان فكان يخيل الى محمد ان يفعل الفعل وهو لا يفعله ومكث سنة وقيل ستة اشهر وقيل اربعين يوماً الى آخر ما تقدم (٢) كان اليهود يسألون محمداً عن حمة اشياء فمرة سأله عن الروح واسكندر واصحاب الكهف واتى يهوديان مرة اليه فسأله عن قول القرآن ولقد آتينا موسى تسع آيات نفط في ذلك وسأوه عن الله وعن علامة النبي وعن الطعام الذي حرمة اسرائيل على نفسه قبل نزول التوراة وسأوه عن البرق والرعد فقال ارعد صوت ملك موكل بالسحاب والبرق صوت من نار في يده يزجر به السحاب الى حيث امره الله وغير ذلك من الاجوبة الكاذبة وسأوه عن رجل زنى بامرأة بعد احسانه (٣) اكروا عليه النسخ فتأوا الا ترون الى محمد يأمر ائحابه بامرهم ينههم عنه ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه فقال ما تنسخ من آية او تنسها (٤) قوا ما يرى لهذا الرجل همة الا في النساء فقال محمد ولقد ارسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم ازواجاً (٥) كان كعب بن الاشرف اليهودي شاعراً وكان يهجو محمداً ويحرض عليه كفار قريش في شعره وكان محمد قدم المدينة واحابها اخلاط منهم المسمومون ومنهم المشركون ومنهم

اليهود فاراد محمد ان يستصلحهم فكان المشركون واليهود يؤذونه ويؤذون اصحابه اشد الاذى فقال محمد في القرآن ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشرکوا اذى كثيراً وقال الواحدى لما اسلم بعض اليهود قال احبارهم ما آمن لمحمد الا شرارنا ولو كانوا من خيارنا لما تركوا دين اباؤهم وقالوا لهم لقد ختم حين استبدلتم بدينكم ديناً غيره فقل محمد (ليسوا سوءاً) واتفق اثنا عشر حبراً من يهود خيبر وقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد اول النهار باللسان دون الاعتقاد واكفروا به في آخر النهار وقولوا انا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك وظاهر كذبه وبطلان دينه فاذا تعلمت ذلك شك اصحابه في دينهم وقالوا انهم اهل كتاب وهم اعلم به منا فيرجعون عن دينهم الى دينكم فقال محمد وقلت طائفة من اهل الكتاب آمنوا والقرآن مشحون من معاصياتهم لمحمد ومجادلاتهم

فترى من ذلك ان العدوارة كانت مستحكمة بين اليهود وبين محمد فلا عجب اذا سفه معاوية على احد احبار اليهود ولكن لا دخل لذلك في الكتاب واذا فرضنا ان احد الناس كذب فلا يلزم من ذلك كذب كتابه

والحاصل ان اليهود كانوا يربكون محمداً بالمجادلة وكثرة الاسئلة وكانوا يتكلمون على خلطه فلذا قال في القرآن لن يضروكم الا اذى وربما يتعجب المطالع من رضاهُ باجابة استنهم فنقول ان سبب ذلك ضعفه في مبدأ الامر حتى قال لا اكره في الدين ولما قويت شوكته ادعى ان الله امره ان يقاتل اهل الكتاب كما في سورة براءة ومن هنا يظهر سبب معاداة الصحابة ومحمد لليهود ومع كل ذلك لم يجسر احد منهم ان يرميهم بانهم غيروا وبدلوا كتابهم غاية الامر انهم كانوا يربكونهم في مناظراتهم ويخفون الحقائق الالهية عنهم

السفاهة سلاح (نقل المعارض عن كتاب تخجيل من حرف الانجيل ان الانجيل الجاهل الموجودة ليست هي الانجيل الحق المنزلة من عند الله والانجيل الحق انما هو الذي نطق به المسيح وان يواس الرسول سلبهم من الدين ملطف خداعه قل وطمس هذا الحديث رسوم التوراة

قلنا ان هذا الكلام فضلاً عن كونه منتهى القباحة التي هي رداء الجاهل
وسلاح العاقل فهو مناف لما تقدم من اقوال قرآنه الناطقة بان الانجيل هو
نور وهدى اما قوله ان الانجيل الحق هو الذي نطق به المسيح فيدل على ما
اشتهر به أغلب علماء المسلمين من العباوة والجهل فان الانجيل الذي يتعبد
المسيحيون بتلاوته هو كلام المسيح كلمة الله الازلية ولا نعرف ما هو الخداع
الذي خدع به بولس الدنيا فهل خدعهم بأن مدح آلهة المشركين الكاذبة وترجي
شفاعتها كما فعل محمد قال الحافظ الدمياطي ان محمداً كان قد رأى من قومه
كفأ عنه اي تركاً وعدم تعرض له فجلس خالياً فتمنى فقال ليته لم ينزل علي شيء
ينفهم وفي رواية تمنى ان ينزل عليه ما يقارب بينه وبينهم حرصاً على اسلامهم
وقارب قومه ودنا منهم ودنوا منه فقرأ سورة والنجم حتى اذا بلغ قوله افرأيتم
اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى تلك الفرائق الدلي وان شفاعتهن لترتجي
وفي لفظ لحي التي ترتجي (شبهت الاصنام بالفرائق جمع غرنوق وهو طير طويل
العنق وهو الكركي ووجه الشبه بين الاصنام وتلك الطيور ان تلك الطيور تعلو
وترفع في السماء فالاصنام شبهت بها في علو القدر وارتفاعه) فسجد محمد والمؤمنون
والمشركون والجن والانس فقال المشركون قد عرفنا ان الله يحيي ويميت ويخلق
ويرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا عنده فادعى محمد ان الله قال له في سورة
الاسراء وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك لتفترى علينا غيره اي بموافقتك
لهم على مدح آلهتهم بما لم يرسل به اليك واذا لو فعلت اي دمت عليه لاتخذوك
خليلا الى قوله ثم لا تجد لك علينا نصيراً اي مانعاً يمنع العذاب عنك انظر سيرة
الدمياطي والسيرة الحلبية فهذا هو الخداع بعينه ولكن بولس الرسول لم يثنه

عن الحق شيء من غوايات الدنيا فمات شهيد الحق فهو لعمرى الرسول الصادق وغيره الرسول المماذك أوهل خدع بولس الرسول الناس بان زين لهم الغزو للنهب والسلب أوهل اعطى الناس الابل والذهب واحتال عليهم بمثل هذه الحيل التي استعان بها محمد على درك غرضه حاشا وكلا فان الرسول بولس كان يعظ ببسالة الملوك والسلاطين بان يتمسكوا بالحق والصدق والعفة والطهارة والفضائل المسيحية والمعترض لا يعرف ان طريقة الخلاص في الانجيل والتوراة هي على حد سواء فطريقة الخلاص في التوراة هي بالذبيحة وهي في الانجيل كذلك. ثم ان افتراء المعترض مناف لاعتبار محمد لاهل الكتاب كما يتضح مما يأتي

صلوة محمد (ورد في سورة آل عمران ٣: ١٩٨ وان من اهل الكتاب لمن يؤمن على النجاشي) بالله قال جابر بن عبد الله وانس وابن عباس وقناة نزلت في النجاشي وذلك لما مات نعاة جبريل لمحمد في اليوم الذي مات فيه فقال محمد لاصحابه اخرجوا فصلوا على اخ لكم مات بغير ارضكم فقالوا ومن هو فقال النجاشي فصلي عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له وقال لاصحابه استغفروا له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على عاج حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه فقال محمد وان من اهل الكتاب اخ وقال مجاهد وابن جريج وابن زيد نزلت في مؤمني اهل الكتاب كلهم (انظر الواحدى صحيفة ١٠٤)

اعتراضات الرازي (قال المعترض ان الرازي قال في كتابه المسمى بالمطالب العالية واما على المسيحيين) دعوة عيسى فكأنه لم يظهر لها تأثير الا في القليل وذو لانا نقطع بانه ما دعا الى الدين الذي يقول به هؤلاء النصارى لان القول بالاب والابن والتثليث اقبح انواع الكفر واخسر اقسام الجهل ومثل هذا لا يليق باجهل الناس فضلاً عن الرسول المعظم المعصوم فلم تكن دعوته الى هذا الدين الخبيث وانما كانت دعوته الى التوحيد والتنزيه وان تلك الدعوة ما ظهرت البتة بل بقيت مطوية غير مروية فثبت انه لم يظهر لدعوته الى الحق اثر

قلنا لو عرف الرازي ومحمد حقيقة اعتقاد المسيحيين في المسيح لاذعنا للحق ولكن آفة العلم الجهل فانها تمسكا بالقشور وتعلقا بظواهر الامور وخطا وحقيقة اعتقاد المسيحيين هي ان المسيح هو كلمة الله الازلية القائمة بالذات العلية ومحمد نقل اعتقاد المسيحيين في قرآنه وسلم بان المسيح هو كلمة الله وروح منه فقال في سورة آل عمران ٣ : ٤٠ اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمهُ المسيح عيسى وورد في سورة المائدة ٥ : ١٠٩ (قال الله لعيسى) اذ ايدتك بروح القدس وورد في سورة النساء ٤ : ١٦٩ ان المسيح رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه فهذا الكلام مأخوذ من نص الانجيل الشريف قال الله في يو ١ : ١ في البدء كان الكلمة والكلمة كان عند الله وكان الكلمة الله وفي آية ٣ كل شيء به كان وبغيره لم يكن شيء مما كان وأوضح في آية ١٤ بان الكلمة اتخذت جسداً وقال الله في لو ١ : ٣٥ قال الملاك لمريم الروح القدس يحل عليك وقوة العلي تظلك فلذلك ايضاً القدوس المولود منك يدعى ابن الله فالمولى سبحانه تعالى استمار البنوة البشرية ليوضح لعقولنا القاصرة النسبة الكائنة بين الكلمة الازلية وبين الذات العلية ولكن في البنوة البشرية يلزم ان يكون الآب متقدماً على ابنه في الزمان ولكن هذا لا يصدق على النسبة الكائنة بين الكلمة والذات فان الكلمة ازلية لانها المعنى القائم بالذات العلية فالمسيحيون يعتقدون بان الذات العلية والكلمة الازلية والروح القدس هم الله الواحد الاحد والقرآن أخذ هذه العبارات بالحرف الواحد فقال الله وكلمته وروحه ولكنه ترك العبارة الثانية وهي الآب والابن والروح القدس مع انها هي عين العبارة الاولى وسنأتي الى تفصيل ذلك ان شاء الله

فاذا كان المسلمون يقولون ان القرآن هو كلام الله القديم حتى قالت الحنابلة ان الجدل والغلاف قديمان فضلاً عن المصحف مع ان القرآن هو كلام ملفق ومشحون بالاغلاط والخرافات فما بالك بالكلمة الازلية الخالقة وثانياً لا نستغرب تجسد الكلمة والمسلمون يعتقدون بجواز تجسد الارواح والله روح وقالوا ان جبريل كان يظهر لمحمد على صورة دحية الكلبي لانه كان اجمل الناس في زمانه واحسنهم صورة وذلك عند ما يأتيه بأمر الوعيد والزجر لتسكن تلك الصورة الجمية ما يحركه ذلك الوعيد والزجر ولكن عند ما كان يأتيه بالوعد والبشارة كان يأتيه على صورة آدمي فالديانة المسيحية مبنية على التوحيد القائم بالذات والكلمة الازلية والروح القدس ثم ان هذه الديانة الالهية انتشرت في برهة قصيرة في انحاء الدنيا حسب شهادة المؤرخين الوثنيين وغيرهم بخلاف الديانة الاسلامية فان محمداً اخذ في استمالة العرب اليه بالفوايات البشرية ولما اعته الحيل استعان بالسيف ولكن انتشرت الديانة المسيحية في ظرف ثلاث سنين قدر انتشار الديانة الاسلامية في ستين سنة لانها كانت مؤيدة بالمعجزات فقول الرازي انه لم يظهر لدعوته اثر هو كلام الجهل والتعصب

افترآه القرطبي { قال المعترض ان القرطبي قال في كتاب الاعلام بما في دين النصارى من على كتب الله { الاوهام ان الكتاب الذي بيد النصارى الذي يسمونه الانجيل ليس هو الانجيل الذي قال القرآن عنه وانزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وان الحوارين ما كانوا انبياء ولا معصومين عن الغلط وان ما ادعوه من كراماتهم لم ينقل بالتواتر بل هي اخبار آحاد ولو سلمنا صحتها لما دلت على صدقهم وعلى نبوتهم وانما ادعوا التبليغ عن المسيح فالانجيل المدعى لم ينقل تواتراً ولم يقم دليل على عصمة ناقله قال فثبت من هذا البحث ان التوراة والانجيل لا يصح الاستدلال بهما لكونهما غير متواترين وقابلين للتغير فاذا جاز ذلك في هذين الكتابين فما ظنك بسائر كتبهم

تقدم ان الانجيل والتوراة كانا متواترين في عصر محمد وكان هو مع بعض صحابته يقصدون اهل الكتاب للاستفادة والاستنارة ولولا التوراة والانجيل لما قدر ان يأتي بشيء كثير او قليل وثانياً انه توجد مئات من نسخ الانجيل تاريخ كتابتها قبل ظهور محمد بمائة سنة اقل ما يكون وتقتصر على ذكر بعض النسخ المشهورة فنقول النسخة الاسكندرية الموجودة في دار التحف في لندرة

تاريخ كتابتها في الجيل الرابع أي قبل الاسلام بمائتي سنة والنسخة الفاتيكانية الموجودة في الفاتيكان في رومة وهي مكتوبة قبل الاسلام بنحو ٢٥٠ سنة والنسخة السينائية لانها نسبت الى طور سينا وهي موجودة الآن في يطرسبورج وهي تشتمل على النوراة والانجيل معاً وهي مكتوبة قبل الهجرة بنحو مائتي وخمسين سنة والنسخة الافرامية وهي في مكتبة باريس وكتبت في الجيل الخامس وغيرها

ومع ان نسخ الكتب المقدسة القديمة الموجودة في كتب خانات اوروبا جمعت من انحاء الدنيا اي من اسيا ومن افريقيا ومن بعض ممالك اوروبا لان الديانة المسيحية كانت انتشرت بسرعة غريبة فهي متحدة المبنى والمعنى ولو كان المسلمون حريصين على حفظ آثار السلف كالمسيحيين لوجد عندنا الآن قرآن علي وقرآن عائشة وقرآن مسيلمة وقرآن المقنع وقرآن المقفع وغيرها ولكنهم مفرطون اما المسيحي الاوروباوي فيجول في اقطار الدنيا شرقاً وغرباً وشمالاً وجنوباً ويبحث على الكتب والآثار القديمة فانها ضالته المنشودة ولا يبخل بالمدانير لاقتناء هذه الذخائر فجمعوا بعد البحث والتدقيق مئات من نسخ الكتب المقدسة القديمة وراوها مطابقة لبعضها بعضاً

(ثانياً) ان الانجيل لما نزل سلم للكنائس فكانوا يتعبدون بتلاوته اثناء الليل واطراف النهار في محافلهم وثالثاً كان على هذه الكتب المقدسة حراس من ائمة الدين و(رابعاً) كان المسيحيون في الجيل الاول يؤلفون التفاسير عليها مما يدل على تواترها ورفعة منزلتها و(خامساً) كان يعتمد عليها المسيحيون من الجيل الاول لغاية الآن مع اختلاف مللهم ونحلهم و(سادساً) كانت علماء المسيحيين يستشهدون بها لتأييد تعاليمهم او لاقناع اخصامهم و(سابعاً) ان اخصامهم كانوا مسلمين بان الانجيل الذي كان متواتراً بينهم يشتمل على عقائد دياتهم ولا يمكن للمسلم ان يأتي بمثل هذه الادلة التي توضح تواتر قرآنه

التواتر عند المسلمين كما هو مدون في علم الاصول خبر جمع عن محسوس يمتنع تواطؤهم على الكذب من حيث كثرتهم والعلم بالتواتر ضروري عند الجمهور للقطع باننا نجد نفوسنا جازمة بوجود البلاد الغائبة عنا ووجود الاشخاص الماضية قبلنا جزماً خالياً عن التردد جازياً مجرى جزمنا بوجود المشاهدات ويشترط في المخبرين ان يكونوا عالمين قاطعين بما اخبروا به ومنها ان يعلموا ذلك عن ضرورة من مشاهدة او سماع لا على سبيل غلط الحس غير متلاعين عند الاخبار ولا مكرهين ومنها ان يبالغ عددهم الى مبلغ يمتنع في العادة تواطؤهم على الكذب ولا يقيد ذلك بعدد معين بل ضابطه حصول العلم الضروري به وهو الحق وذهب البعض الى انه يجب ان يكون عددهم من اربعة وخمسة الى اربع عشرة مائة اه وانت تعرف ان الحوارين اسوا كنائس في مدن شاسعة وبلاد واسعة وعينوا الاساقفة والتسوس والشمامسة وائمة الدين فيها ورتبوها وكانت تقرأ فيها الكتب المقدسة في اول كل اسبوع كما هي شهادة الانجيل ذاته فالانجيل كان متواتراً عند المسيحيين بما لم يعهد مثله نظير اما المسلمون فجوزوا في نقل القرآن الآحاد وهو غير جائز عند المسيحيين

الا يري القرطبي ومن نحاً نحوه ان القرآن كانوا يأخذونه من صدر الرجل الواحد وكأنه لا يعرف ان الرسول بولس كانت يحث المسيحيين على قراءة الكتب المقدسة في الجماعات والمحافل والكنائس التي كانت تعد بالمئات فائمة الدين المسيحي والمؤمنون الصادقون المدول هم الذين سلموا الانجيل للسلف من جيل الى آخر ونسأله قائلين اذا لم يكن الانجيل المتواتر بين المسيحيين والذي قال عنه محمد انه نور وهدى فليخبرنا اين الانجيل الذي قال عنه ذلك هل رفع فاذا كان رفع فكيف يقول محمد يا اهل الكتاب لستم على شيء ما لم تقيموا حدود التوراة والانجيل وتقدم الكلام على ان الحوارين ايدوا تعاليمهم بالمعجزات الباهرة فاقاموا الموتى وشفوا المرضى ولم يهدوا الملوك والامراء والعلماء الا بهذه القوة الالهية والا فكيف كان يتيسر لهم هداية الممالك مع انهم كانوا مجردين عن الشوكة العالمية والسطوة الدنياوية ومحمد نشر دينه بالغزوات والحواريون

نشروا الدين المسيحي بقوة الروح القدس والمعجزات

المقريري والتوراة { قال المعارض ان المقريري قال في تاريخه تزعم اليهود ان توراتهم السبعينية بعيدة عن التخاليل وتزعم النصارى ان توراة السبعين التي هي بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول فيه اليهود خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هي الحق

قلنا يجب على من تصدى للكلام على موضوع ما ان يكون له الملم به او يعرف طرفاً منه غير ان علماء المسلمين يخططون خبط عشواء في التاريخ والدين فشحن المقريري كتابه بمخرافات جمّة وخلط في الكلام على الكتب المقدسة فتوهم ان التوراة السبعينية هي توراة المسيحيين وان اليهود يرفضونها وهالك حقيقة الامر وهو

ان بطليموس فيلادلفوس ملك مصر هو الذي امر بترجمة التوراة من العبرية الى اليونانية لتكون في مكتبة اسكندرية وذلك فان ديمتريوس قلايريوس رئيس مكتبة اغراه على ترجمتها فارسل هذا الملك اريستياس واندرياس من اعيان دولته الى اورشليم فالتصا من اليغازر رئيس كهنة اليهود وقتئذ ان يرسل اليه نسخة من التوراة واثنين وسبعين رجلاً عالماً بان ينتقي ستة من كل من الاثني عشر سبطاً بشرط ان يكونوا متداعين من اللغة العبرية واليونانية فاي دعوته وارسل اثنين وسبعين عالماً فجاءهم ملك مصر في جزيرة فاروس فترجموا التوراة واملوا ترجمتها على ديمتريوس وروى المؤرخون روايات غريبة على دقة الترجمة وعند نهايتها احتفلوا احتفالاً فاقاً على هذا العمل الجليل وهذا هو سبب تسميتها بالسبعينية نسبة الى عدد العلماء الذين ترجموها وكانت هذه الترجمة منزلة رفيعة عند اليهود وعند المسيحيين الاول فكان اليهود والمسيحيون الاول يتعبدون بها في معابدهم وهذه الترجمة هي قديمة وكان يوسفوس المؤرخ اليهودي يستشهد بها

اما التوراة السامرية فصوابه خمسة اسفار موسى وهي مكتوبة باحرف سامرية وهي ذات خمسة اسفار موسى التي نزلت باللغة العبرية وبيان ذلك انه لما انقسمت مملكة بني اسرائيل الى قسمين انفصلت عشرة اسباط منها وتسمت بالسامرة واختلطوا بالامم ولم يؤمنوا بانبياء بني

اسرائيل بل تمسكوا بخمسة اسفار موسى فقط

فهذه هي الحقيقة فخطأ المقريري لانه لم يعرف هذه المبادي التاريخية
فاليهود والمسيحيون يعتقدون بالتوراة السبعينية لان ٧٢ عالماً من علماء اليهود
ترجموها من العبرية الى اليونانية والتوراة السامرية هي ذات التوراة العبرية
ولكنها مكتوبة باحرف سامرية قديمة

المقريري على (قال المقريري وهذا الاختلاف بعينه بين النصارى ايضاً في الانجيل فان
الانجيل (له عند النصارى اربع نسخ مجموعة في مصحف واحد احدها انجيل متى
والثاني لمارقوس والثالث للوقا والرابع ليوحنا وقد الف كل من هؤلاء الاربعة انجيلاً حسب
دعوته في بلاده وهي مختلفة في صفات المسيح وايام دعوته ووقت الصلب وفي نسبه ومع
هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن ويسان انجيل يخالف بعضه هذه الاناجيل
ولاصحاب ماني انجيل ولهم انجيل يسمى السبعين ينسب الى تلامس والنصارى وغيرهم
ينكرونه واذا كان الاختلاف بين اهل الكتاب ذلك ولم يكن لقياس والرأي مدخل في
تمييز حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك

قلنا ان جميع المسيحيين على تنوع مذاهبهم واختلاف آرائهم مجمعون
على ان الانجيل الذي بيدهم هو الحق الذي انزله المولى على رسوله لتوفر اليينات
المؤيدة لذلك وهو منزله عن الاختلاف فناطق بان المسيح هو الكلمة الازلية
الذي كان يقول لشيء كن فيكون ولا اختلاف فيه بخصوص ايام دعوته وصابه
ونسبه حسب الجسد كما تقدم بالتفصيل على انه ظهر بعد انتشار الديانة
المسيحية في العالم بعض الكفرة الملحدين وابدوا آراء باطلة وافقوا كتباً خرافية
وكفرية كما ظهر في الاسلام المختار والمقنع والقرامطة ولكن تصدى العلماء
المسيحيون ويبنوا ضلالتهم ودحضوا فريتهم فخبث مصاييحهم وركدت
رياحهم ولا يخفى ان المسيحيين لا يقبلون قضية كلية ولا جزئية مالم يقيم عليها

الدليل والبرهان وتؤيد بالمعجزات الباهرة وتقدم ان الرسل كانوا يؤيدون تعاليمهم بالمعجزات الباهرة فقول صاحب كشف الظنون انهم كذبوا على الله هو افتراء محض وكيف يؤيد الله اعمال الكاذب بعدل المعجزات فالمعجزات شهادة ناطقة بان المتكلم او الكاتب صادق وان الله مصدق على عمله

صلب المسيح { قال المعترض قال صاحب هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى كيف يكون في الانجيل الذي انزله على المسيح قصة صلبه وما جرى له وأنه اصابه كذا وكذا وأنه قام من القبر بعد ثلث وغير ذلك

قلنا ورد في سورة آل عمران ٣ : ٤٨ اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي ومطهرك من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة فاختلفوا في كلمة متوفيك فقال ابن عباس ومحمد ابن اسحق معناها مميتك وقال وهب توفي ثلاث ساعات ثم رفع الى السماء وقال محمد ابن اسحق توفي سبع ساعات ثم احياه الله ورفعته وقال الربيع بن انس انه تعالى توفاه حين رفعه الى السماء

قال الرازي يوجد مشكل وهو قول القرآن ما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم فكان المولى قادراً على تخليصه من اولئك الاعداء بان يرفعه الى السماء فما الفائدة في القاء شبهه على غيره وهل فيه الا القاء مسكين في القتل من غير فائدة اليه وثانياً اذا التقي شبهه على غيره ثم انه رفع بعد ذلك الى السماء فالقوم اعتقدوا انه هو عيسى مع انه ما كان عيسى فهذا كان القاء لهم في الجهل والتاييس وهذا لا يليق بحكمة الله تعالى وثالثاً ان النصارى على كثرتهم في مشارق الارض ومغاربها وشدة محبتهم للمسيح عليه السلام وغلوهم في امره اخبروا انهم شاهدوه مقتولاً مصلوباً فلو امكننا ذلك كان طعناً فيما ثبت بالتواتر والطعن في التواتر يوجب الطعن في نبوة محمد ونسبة عيسى بل في وجودهما ووجود سائر الانبياء وكل ذلك باطل فرد علي هذا بكلام غث كقوله لو رفعه الى السماء لبلغت تلك المعجزة الى حد الالهاء

وثانياً ان تلاميذ المسيح كانوا يزيلون التليس وثالثاً ان الحاضرين كانوا قليلين ودخول
الشبهة الى القليل جائز

فالقرآن تارةً يسلم بموته واخرى ينكره وذهب ابن عباس ترجمان
القرآن عندهم وغيره الى انه مات والرازي مسلم بان المسيحيين اجمعوا بالتواتر على
انه صلب وبما انه عهد في القرآن الخلط والخطب فالمعول عليه هو الانجيل
والتواتر وعبرة القرآن تفيد ان الله يرضى بالغش والتدليس والتعمية والتلبيس
فانه قال ان الله التي شبهه على غيره وحاشا لله من ذلك

﴿ الفصل الحادي عشر ﴾

(في صحة سند الكتب المقدسة ومقارنة الديانة المسيحية بغيرها)

السند { قال المعترض ان السند المتصل هو عبارة ان يروي الثقة بواسطة او وسائط عن الثقة
المتصل { الآخر بانه قال ان الكتاب الفلاني نزل على الحواري او النبي وسمعت هذا
الكتاب كله من فيه او قرأته عليه وتكون الوساطة او الوسائط من الثقات الجامعين لشروط
الرواية وهذا السند لا يوجد عندهم من آخر القرن الثاني او اول القرن الثالث الى مصنف
الا ناجيل قال ولا ننكر اشتهار هذه الاناجيل في آخر القرن الثاني او ابتداء القرن الثالث
اشتهاراً ناقصاً

قلنا ان السند المتصل للاناجيل موجود من القرن المسيحي الاول لغاية يومنا
هذا ومن حسن الحظ انه ليس شفاهاً كسند المسلمين بل هو مدون في بطون
الطروس لانه احسن واسطة لحفظ المنقول وضمن لبقائه وثبوته واسلم طريقة لوقيته
من الزيادة والنقصان اما سند القرآن والاحاديث فهو صدور الرجال والاحاديث
جمعت بعد الهجرة بمائتي سنة وهي طريقة غير ضامنة لحفظ المنقول فلا عجب اذا
طراً على القرآن والاحاديث الزيادة والنقصان وتقدم ما فيه الكفاية في الجزء

الاول ولا مانع من الاشارة اليه اشارة خفيفة ليتضح الفرق بين السند المتصل
للاناجيل وبين سند القرآن والاحاديث فنقول

(١) مات محمد ولم يجمع القرآن في صحف ولا في كتب (٢) ان محمداً قال خذوا القرآن
من اربعة فئاتوا في الحرب ولم يجمع القرآن فطعن الملاحدة فيه وقالوا انه تغير وتبدل (٣)
لما رأى ابو بكر موت كثيرين من حفظة القرآن فانه كان استحر القتل يوم اليمامة بهم امر
بجمع القرآن فلم يطاوعه احد على ذلك (٤) كان جمع القرآن اثقل من الحبال لانه كان
مفرقاً في العصب والاعخاف والرقاع وقطع الاديم والاكتاف والاضلاع وكان يجمعه ابو
زيد بشهادة اثنين وبشهادة واحد ايضاً من العرب الذين قال عنهم القرآن انهم اشد كفراً
ونفاقاً من غيرهم (٥) ضاعت نسخ المصاحف القديمة وكان ببعض النسخ الناسخ والمنسوخ
(٦) ضاعت اشياء من القرآن حتى قال عمر انا لله (٧) حصل اختلاف مدة خلافة
عثمان حتى اقبلوا فجمع نسخة واحرق النسخ الباقية (٨) كانت سورة برآة قدر سورة
البقرة ولكنها ضاعت (٩) اختلاف المصاحف فصحف ابن مسعود ١١٢ سورة ومصحف
ابي ١١٦ سورة (١٠) حذف سورتي الوتر والحلم (١١) حذف ابن مسعود الفاتحة من
مصحفه وكذلك حذف الموعودتين لانها ليست من القرآن حصل خلاف بين عثمان وبين
ابن مسعود لحرق عثمان المصاحف الاخرى وعدم رضا ابن مسعود باعطائه مصحفه (١٣)
عدم اخذ عثمان لمصحف علي ثلثا يتباهى عليه (١٤) كانت سورة الاحزاب مائتي عدد
وكانت قدر سورة البقرة أما الان فهي ٧٢ او ٧٣ عدداً (١٥) حذفوا آية الرجم (١٦)
وجود الصلوة على محمد في القرآن قبل ان يغير عثمان المصاحف (١٧) حذف عبارات عن
الطمع والاموال وعن تفضيل الاسلام على اليهودية والنصرانية وعن الجهاد وحذف قصة
اصحاب بئر معونة وسورة تشبه سورة المسبحات واسقاط الحجاج بن يوسف من القرآن ما
كان نزل في بني أمية وبني العباس وحرقة للمصاحف ايضاً وهذا هو حال السند المتصل
لقرآنه

السند المتصل (تقدم ان الاحاديث الكاذبة عندهم تعد بمئات الالوف وسيله وهن السند
للاحاديث) فانهم اجازوا اخذها عن الآحاد فقال ابن حزم في كتاب الاحكام
خبر الآحاد يفيد بنفسه العلم وقال الجمهور يجب العمل به وانه وقع التعبد به وقالوا ان خبر
الواحد يجب العمل به اذا تلقته الامة بقبول ومن هذا القسم احاديث صحيح البخاري

ومسلم واشتروا في الخبر أي الراوي التكليف والعقل فلا قبل رواية الصبي والمجنون وقت الآداء،
أما لو تحملها صياً وأداها مكلفاً فاجمع السلف على قبولها كما في روايه ابن عباس والحسين
ومن كان مثلهم كمحمود ابن الربيع فإن محمداً مح فيه حجة وهو ابن خمس سنين واعتمد
العلماء روايته ولا يجوز قبول رواية المبتدع في ما يدعو الي بدعة ويقويها ولكن يجوز
في غير ذلك وفي الصحيحين كثير من احاديث المبتدعة كعمران ابن حطان وداود ابن
الحصين ولم تجمع هذه الاحاديث الا ٢٣٠ سنة بعد الهجرة كما سيأتي

فالسند المتصل للكتب المقدسة ليس بهذه الصفة فلم نأخذ كتبنا من فرد
من افراد اناس ولم نأخذها بشهادة شاهد واحد او اثنين ولم نأخذها من الصبيان
ولا من المجانين ولا من المبتدعين بل اخذنا كتبنا من جماعات المسيحيين
العدول ومن الائمة المعبرين ومن العلماء المتضلعين وبيان ذلك ان الحوارين
دوتوا الانجيل والتعاليم القويمة في الكتب ليسترشد بها المسيحيون وكانوا
يتعبدون بتلاوتها في محافلهم ومعايهم وكانت تقرأ ايضاً في الكنائس في عصر
الرسل في اليوم الاول من كل اسبوع فالجماعات المسيحية استلمت هذه الكتب
وسلمتها للخلف من جيل الى آخر وكان علماء المسيحيين يستشهدون بها في اقوالهم
بحيث يمكن جمع هذه الكتب المقدسة من مؤلفات الائمة المتقدمين والعلماء
المعتبرين وقد تكلمنا على كثير من اقوال ائمة الدين المسيحي وعلمائهم في عصر
الرسل ومن اتى بعدهم بالتسلسل وعبارة المعترض تقيد انه لا يوجد في الجليل
الاول المسيحي غير اكلمنديس اسقف رومة واغناطيوس اسقف انطاكية وباليته
قدرها حق قدرها بل حط من شهادتهما فقال نسب الى اكلمنديس اسقف
رومة مكتوب واحد من كنيسة رومة الى كنيسة كورنثوس واختلفوا في سنة
تحريره ووقع اتفاقاً بعض فقرات موافقة لبعض فقرات الانجيل وحقيقة الامر

هي ان شهادات هذين الفاضلين ناطقة بان الانجيل والكتب المقدسة كانت متداولة في الكنائس المسيحية هذا فضلاً عن شهادات غيرها من الائمة الذين كانوا مناصرين لها

فقرر الكلدس اسقف رومة رسالة من كنيسة رومة الى كنيسة كورنشوس تشتمل على ٥٩ فصلاً وارسلت على يد ثلاثة من الرجال العدول فالاثنتان وعشرون فصلاً الاولى تشتمل على استشهادات من التوراة والانجيل وفخواها الحث على ازالة الضغائن والحقد والحض على التوبة والتواضع والحلم والتحلي بالفضائل المسيحية واربعة عشر فصلاً عن تجسد المسيح وقيامته وارساله الرسل والحواريين وامره لهم بان ينشروا بيشري الخلاص للعالم اجمع وذكر اتضاع المسيح وقدرته وتناسله من ذرية ابراهيم وصلبه وذكر ان بطرس وبولس هما عمودا الكنائس وتالم بطرس وجلد بولس واعماله الغراء وذكر فيها ان الخلاص بالنعمة بالايمان ووجوب التحلي بالاعمال الصالحة وفي ٢١ فصلاً اوضح نظام الكنيسة وحض الكورنثيين على ازالة الشقاق والنزاع اما الفصلان الاخيران فيشتملان على صلوات وابتهالات واستشهد بالانجيلي متى ولوقا وبرسائل بولس الرسول الى رومية وكورنشوس الاولى وافسس والبرانيين ورسالة يعقوب اما تاريخ هذه الرسالة فهو سنة ٦٧ مسيحية واختلف في ذلك لغاية سنة ٧٧ مسيحية وهذه الرسالة موجودة في دار التحف بلندرة

فالكلدس هذا هو الذي ذكره بولس الرسول في فيلبي ٤ : ٣ بقوله ان اكليمندس كان عاملاً معه وقال ايرينيوس ان هذه الرسالة كتبها اكليمندس الذي عاين الحواريين المباركين وتحدث معهم وسمع كرازتهم التي كانت لا تزال تطن في اذنيه وقال ديونيسيوس اسقف كورنشوس بعد ثمانين سنة من تاريخ هذه الرسالة بانه جرت العادة ان يقرأوها في تلك الكنيسة من زمان قديم

ولندكر طرفاً منها فنقول تذكروا كلمات الرب يسوع التي نطق بها ليعلمنا اللطف ومكارم الاخلاق والصبر والاحتمال لانه قال كونوا رحماء ترحموا (وفي مت ٥ : ٧) طوبى للرحماء لانهم يرحمون) اغفروا يغفر لكم (وهو مأخوذ من قوله تعالى في لو ٦ : ٣٧ اغفروا يغفر لكم) كما تفعلون يفعل بكم كما تدينون تدانون

فكما تظهرون الشفقة فتظهر لكم فبالكيل الذي به تكيلون يكال لكم (وهو مأخوذ من قوله تعالى في مت ٧ : ٢١ لا تدينوا لكي لا تدانوا لانكم بالدينونة التي بها تدينون تدانون وبالكيل الذي به تكيلون يكال لكم) قال اكليمندس فهذه الامر وهذه القوانين تؤيد انفسنا لنسلك دائماً بالطاعة لكلماته المقدسة وقال ايضاً تذكروا اقوال الرب يسوع لانه قال ويل لمن تأتي منه العثرات خير له لو لم يولد من ان يثر أحد مختاري فخير له ان يعلق في عنقه حجر الرحى ويفرق في لجة البحر من ان يثر أحد صفاري وهذه الاقوال مأخوذة من مت ١٨ : ٦ وهو قوله ومن اثر أحد هؤلاء الصغار المؤمنين بي فخير له ان يعلق في عنقه حجر الرحى ويفرق في لجة البحر والفقرة الاخيرة من عبارة اكليمندس مأخوذة تماماً من لو ١٧ : ٢ ونص الآية هو خير له لو طوق عنقه بحجر رحى وطرح في البحر من ان يثر أحد هؤلاء الصغار وقال ايضاً من أحب المسيح فليحفظ وصاياه فهذه العبارة مأخوذة من يو ١٤ : ١٥ ونصها ان كنتم تحبونني فاحفظوا وصاياي

تقدم ان تاريخ رسالة اكليمندس هو من سنة ٥٨ — ٧٧ وكانت وفاته سنة ١٠٠ مسيحية وتاريخ نزول انجيل يوحنا هو ٩٧ او ٩٨ سنة وبهذا التحقيق المهم يسقط اعتراض المعارض الذي هذى به

وكذلك استشهد بما ورد في رو ١ : ٢٩ وبآيات من رسالة بولس الرسول الى العبرانيين والى كورنثوس الاولى وقال في رسالة صراحة لتمسك برسالة بولس الرسول المبارك والحاصل ان اكليمندس صرح قائلاً تذكروا اقوال الرب يسوع التي نطق بها وقال ثانياً تذكروا اقوال الرب يسوع وقال ايضاً علينا ان

نجعل نصب اعيننا رسالة بولس الرسول المبارك وهذا ناطق بانه اخذ من الانجيل الشريف وانه كان متداولاً بين الكنائس المسيحية ومتواتراً بين المسيحيين

قال ان العبارتين الواردتين في رسالة اكليمندس من اعظم العبارات عند الذين يدعون السند لكن هذا الادعاء باطل لانه لو نقل عن انجيل من الاناجيل لصرح باسم المنقول عنه او اقله ينقل العبارة بعينها او يكون المنقول موافقاً للمنقول عنه ولا يوجد امر من هذه الامور

قلنا ان اكليمندس صرح قائلاً تذكروا أقوال الرب يسوع وقال لنجعل نصب اعيننا أقوال الرسول بولس وهذا هو التضمين فان علماء المسلمين عرفوه بانه ادراج كلام الغير في اثناء الكلام لقصد تأكيد المعنى او ترتيب النظم وهذا هو النوع البديعي قال ابن ابي الاصبع ولم اظفر في القرآن بشيء منه الا في موضعين تضمننا فصاين من التوراة والانجيل قوله وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس الخ كما في سورة المائدة وقوله محمد رسول الله ومثله ابن النقيب وغيره بايداع حكايات المخلوقين في القرآن كقوله حكاية عن الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها وعن المنافقين كقوله أنؤمن كما آمن السفهاء وكقوله وقالت اليهود وقالت النصارى قال وكذلك ما اودع فيه من اللغات الاعجمية

الاقتباس ا على انا لو سلمنا جدلاً بان اكليمندس لم يقل قال المسيح او قال الرسول كان ذلك من الاقتباس وهو تضمين الشعر او النثر بعض القرآن لا على انه منه بان لا يقال فيه قال الله تعالى ونحوه فان ذلك حينئذ لا يكون اقتباساً كما قال السعد والسيوطي وعلماء البيان والاقتباس من القرآن على ثلاثة اقسام مقبول ومباح ومردود فالاول ما كان في الخطب والمواعظ والعهود (كما في كلام اكليمندس) ومدح محمد ونحو ذلك والثاني ما كان في الغزل والرسائل والقصص والثالث على ضربين احدهما ما نسبته الله تعالى الى نفسه ونعوذ بالله ممن ينقله الى نفسه كما قيل عن احد بني مروان انه وقع على مطالعة فيها شكاية من

عماله ان الينا اياهم ثم ان علينا حسابهم والآخر تضمين عبارة من القرآن في معنى هزل
كقول القائل

اوحى الى عشاقه طرفه
وزدفه ينطق من خلفه
هيهات هيهات لما توعدون
لمثل ذا فليعمل العاملون

ولكن قال ابن التبيه في مدح الفاضل

فمت ليل الصدود الا قليلا
ووصلت السهاد اقبح وصل
مسمي كل عن سماع عدول
وفؤادي قد كان بين ضلوعي
قل لراقي الجفون ان لعيني
ماس عجبا كانه ما رأى غصه
وحى عن محبه كأس تفر
بان عني فصحت في اثر العيد
انا عبد للفاضل ابن علي
لا تسه وعد بغير نوال
ثم رتلت ذكركم ترتيبا
وهجرت الرقاد هجرا جميلا
حين التقى عليه قولا ثقيلا
اخذه الاحباب اخذا وبيلا
في بحار الدموع سباحا طويلا
نأطليحا ولا كئيبا مهيبا
كان منه مزاجها زنجيلا
س ارحمني ومهلوم قليلا
قد تبنت بالثناء بتيلا
انه كان وعده مفعولا

ويجوز ان يغير لفظ المقتبس منه بزيادة او نقصان او تقديم او تأخير او ابدال الظاهر
من المضمرة وغير ذلك فالزيادة او ابدال الظاهر من المضمرة كقول الشاعر

كان الذي خفت ان يكونا انا الى الله راجعونا

واصل عبارة القرآن انا لله وانا اليه راجعون والنقصان كقول الحريري فلم يكن الا كبح
البصر أو اقرب حتى انشد فاغرب فانه أسقط لفظة هو ونص عبارة القرآن كبح البصر او هو
اقرب وقال الحريري فادخلني بيتا اخرج من التابوت واوهى من بيت العنكبوت وعبرة
القرآن وان اوهى البيوت ايت العنكبوت وغير ذلك وجوزوا ان يخرج به المقتبس عن
معناه كقول ابن الرومي

لقد انزلت حاجاتي بواد غير ذي زرع

فانه كنى به عن الرجل الذي لا يرجى نفعه والمراد به في القرآن ارض مكة فاذا استوفيا
الكلام على ذلك لزم كتابة مجلد ملئان يمثل هذه الامثلة

فيتضح من هذا انه لو سلمنا بان اكليمندس لم يقل قال الله فيكون
أدرج الكلمة الالهية في اثناء كلامه كأنها من كلامه على سبيل الاقتباس
فان كلام الله أين من ان يحتاج الى بيان وكيف يخفى كلام الله والمسيحيون الاولون
كانوا يتعبدون بتلاوته وكان متواتراً عندهم بل كانت مسحة الوحي الالهي عليه
تميزه عن غيره واقول كما قال صاحب المثل السائر ان كانت المفاوضة في التفرقة
بينه وبين غيره من الكلام اذا أدرج فيه مع جاهل لا يعرف الفرق فذاك
لا كلام معه وان كان الكلام مع عالم بذلك فذاك لا يخفى عنه كلام الله من
غيره وتقدم ان المقتبس منه يكون بزيادة او نقصان أو تقديم أو تأخير أو ابدال
الظاهر من المضمهر أو غير ذلك كما ذكر بالتفصيل في خزانة الادب ومع ذلك فتقدم
بان اكليمندس لما استشهد بالانجيل الشريف قال تذكروا كلام الله الذي قال
الح فهو من التضمنين وليس من الاقتباس وثانياً من كان فيه ذرة من الادراك
وقارن بين الآيات التي اوردها اكليمندس في غضون كلامه وبين الآيات
الاصلية رأى انها بمعناها بل بمبناها فحينئذ لا وجه للمعترض في قوله انه نقل
عن انجيل آخر فاذا كان لا يجوز ان نقول بان الادباء الذين أدرجوا بعض
القرآن والاحاديث في كلامهم انهم نقلوا عن قرآن غير المتداول بين المسلمين
مع انهم راعوا قاعدة الاقتباس في الزيادة والنقص عن الاصل بل عكسوا معنى
المقتبس منه فكم بالحري لا يكون كلام اكليمندس من الانجيل الشريف
وهو الذي أيد مواعظه وتعاليمه وصرح بقوله قال الله كذا وكذا واورد المعترض
عبارة من لاردنر ومع انه نسخها بركاكة الترجمة الا انها كافية في الدلالة على
ان اقتباسات اكليمندس هي من الانجيل الشريف ونورد عبارة قالها (بالي)

يؤيد ذلك قال ما فخواه

بما ان اكليميندس لم يصرح باسم المحل الذي اقتبس منه فيمكن ان الاقوال التي استشهد بها اخذها عن الرسل او عن الاسانيد السماعية او الشفاهية ولكن مما ينافي ذلك (اولاً) ان اكليميندس عند ما يستشهد بآية يضمنها في كلامه بدون ان يذكر محلها فاستشهد بما ورد في رومية ١: ٢٩ وكذلك استشهد بما ورد في رسالة بولس الى العبرانيين بهذه الكيفية (ثانياً) انه ذكر جملة آيات من رسالة بولس الرسول الاولى الى كورنثوس بدون ان يذكر موضعها والدليل على انه اقتبسها من اقوال الرسول قوله لنضع نصب اعيننا رسالة بولس الرسول ثانياً جرت عادة القدماء ان يدرجوا في اقوالهم الكلمات الالهية فهذه ادلة قطعية تدل على انه اقتبس هذه الاقوال من الكتب المقدسة ولكن اذا فرضنا ان اكليميندس اخذ من الرسل فهذا يؤيد كلامنا من ان الكتب المقدسة تشتمل على تعاليم الرسل

الفرق بين { قال المعارض لا يلزم من توافق بعض المضامين النقل والا يثبت اقوال الدينونة المسيحية } الملحدون الذين ادعوا ان الاخلاق الحسنة التي توجد في الانجيل وبين غيرها { مكتوبة عن كتب الحكماء والوثنيين قال صاحب كسيهوما ان الاخلاق الفاضلة في الانجيل هي منقولة من كتاب الاخلاق (لكونفوشياس) الذي كان قبل المسيح بنحو ٦٠٠ سنة فقال في الخلق الرابع والعشرين من كتابه هكذا افعلوا بالآخر كما تحبون ان يفعل هو بكم وهذا اصل جميع الاخلاق وفي الخلق ٥١ لا تطلب موت عدوك لان هذا الطلب عبث وحياته في قدرة الله وفي الخلق ٥٣ احسنوا الى من احسن اليكم ولا تسيثوا الى من اساء اليكم وفي الخلق ٦٣ الاعراض عن العدو بدون الانتقام وخيالات الطبع لا تدوم ائيمة انتهى وهكذا توجد نصائح جيدة في كتب حكماء الهند واليونان

اورد المعارض اقوال الملحدون الذين لا يعترفون بوحى ولا دين وظن انه يشفي بذلك غليلاً وما درى ان الحق يعلم ولا يبلى عليه وبما ان المعارض غير أمين في نقله وفي قوله لنبيين الحقيقة فنقول ان كونفوشياس معتقد الصين قال بانه لم يأت بشرع جديد بل انه ناقل عن القدماء ولم يعتقد بالذات العلية بل بالسما والارض والارواح ومع انه كان يقدم الذبائح للاموات وللارواح الا

انه لم يعتد بالبعث والنشور ولا بالعقاب والثواب وارتاب في الخلود وكانت آدابه مبنية على تروى ذهنه وعقله مع مراعاة اقوال القدماء ولم تكن صادرة عن محبة قلبية في هداية الضالين وانكر الاخاء العام ومساواة جميع الناس وسن قوانين لاهل وطنه خاصة وقسم الهيئة الاجتماعية الى خمسة اقسام وهي نسبة الملك الى وزيره (٢) والاب الى ابنه (٣) والزوج الى زوجته (٤) والاخ الاكبر الى اخيه الاصغر (٥) والصاحب الى صاحبه ووضع قوانين لهذه النسب الخمس وقال المعارض من قوانينه القانون الذهبي وهو افتراء فانه يوجد فرق جسيم بين قانون كونفوشياس وبين كلام المسيح فان كونفوشياس قال ما لا تريد ان يفعل بك لا تفعله بغيرك ولكن المسيح قال فكل ما تريدون ان يفعل الناس بكم افعلوا هكذا اتم ايضا بهم لان هذا هو الناموس والانبياء فراد كونفوشياس هو ان لا تقتل بما انك لا تريد ان احدا يقتلك ولا تسرق بما انك لا تريد ان احدا يسرق منك شيئا فقانونه سابي اما قانون المسيح فهو ايجابي فكأن المسيح قال احسن الى غيرك بما انك تريد ان يحسن اليك الغير احب اخاك كما انك تريد ان يحبك اكرمه وعظمه واطلب له الخير كما انك تريد ان يفعل بك ذلك فلو اتبع قانون المسيح اصبحت الدنيا جنة النعيم بخلاف قانون كونفوشياس وادعى المعارض ان كونفوشياس حض على المسامحة ومقابلة الاساءة بالاحسان والحقيقة هي ان تعاليمه تحدث روح الحق فانه لما قيل له هل يحوز مقابلة الاساءة بالاحسان قال بماذا نقابل الاحسان اذن فقابل الاساءة بالعدل وقابل الاحسان بالاحسان ومن اقواله من قابل الاساءة بالاحسان فهو مهتم بسلامة شخصه وشدد على الانتقام والتشفي من قاتل ابيه او امه او اخيه او

احد النسبائه الاقربين وترتب على هذا ان اشتهر سكان الصين بالحقد والانتقام حتى
صارت جملة ولايات في خصام مستمر وحروب دائمة لتمكن الضغائن والحقد
بين سكانها كما هو مشاهد لغاية يومنا هذا

بعض قوانين { ومن مبادئه ان المرأة كلا شيء فهي خلقت لاعداد الطعام والشراب
كونفوشياس } ويجوز طلاقها لاحد هذه الاسباب وهي (١) اذا خالفت وادى زوجها (٢)
اذا لم تلد ابناً (٣) اذا أساءت السلوك (٤) اذا غارت من زوجها عند ما ينظر الى غيرها
(٥) اذا اكثرت الكلام بان كانت ثائرة (٦) اذا سرقت ولم يكثر كونفوشياس بامرأته فطلقها
ومقت ابنه ومع انه ذهب الى ان الصدق هو واجب الا انه كان يرى ان النفس والبهتان
غير منافيين له فمرة اراد احد الناس زيارته فمارض وليس به مرض ونكت الايمان فكان
مسافراً الى (مري) فأسر ولم يطابق سبيله الا بعد ان اقسم بان لا يتوجه اليها فنكت هذا
القسم وذهب الى انه يسوغ للانسان ان يحنث للضرورة وسرى هذا الروح في الصين فاشتهروا
بالكذب والنفس وهونتيجه هذا التعليم

فيوجد فرق جسيم بين آداب الديانة المسيحية الالهية وبين آداب غيرها
من الاديان البشرية فالديانة المسيحية تحض على الصدق وحفظ العهد ومراعاة
الايمان مهما كان الحال والتحلي بالصفة والطهارة والشفقة ووجوب معاملة الزوج
لقريته بالعدل والشفقة ومحبة القريب والغريب وجميع خلق الله وغيرها من
الكمالات وبما ان ضيق المقام لا يسمح لنا بمقارنة الديانة المسيحية بغيرها من
الاديان الاخرى فنقتصر على مقارنتها بالديانة الاسلامية فنقول

مقارنة الديانة { ان الديانة الاسلامية لا تعرف روح الاحتمال والمسامحة كالديانة
المسيحية بالاسلامية } المسيحية فورد في سورة البقرة ٢: ١٩٠ فمن اعتدى عليكم فاعتدوا
عليه بمثل ما اعتدى عليكم اما المسيح فقال احبوا اعداءكم باركوا لاغنيكم احسنوا الى مبغضكم
وصلوا لاجل الذين يسيئون اليكم ويطردونكم (مت ٥: ٤٤) والانجيل من اوله الى آخره
ناطق بمثل هذه المبادئ الالهية القويمة اما القرآن فمشحون بالاقوال الحاضرة على قتل من

خالصهم في الدين فاذا وجدت عبارة فيه تدل على معروف او احسان فمسخت بالاقوال التي قالها بحض المسلمين على القتال كما قال علماء المسلمين الذين القوا كتب الناسخ والمنسوخ مثل ابي القاسم هبة الله ابن سلامة ابي النصر وابن حزم وغيرهما فقررُوا ان عبارة القتال نسخت والفت كل عبارات الرقيق واللين وعليه فالعمول به هو قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد (التوبة ٩: ٥) وقوله في عدد ٢٩ قتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى ان قال حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وورد في عدد ٧٤ يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغاط عليهم وقوله في سورة النساء ٩١: ٤ خذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تحذوا منهم ولياً ولا نصيراً ولا يخفى ان محمداً امر المسلمين بقتال المشركين والمنافقين واهل الكتاب والقرآن مشحون بمثل هذه الاقوال المنافية على خط مستقيم للديانة المسيحية فانها مؤسسة على المحبة والمعروف والاحسان واقتناع الضمير والمعجزات اباهرة فان المسيح نهى عن العنف وامر بالرفق واللين

ثانياً ان صفة جنة المسامحين منافية لجنة المسيحيين فوصف محمد جنتهم في سورة محمد ١٦: ٤٧ بقوله فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة لشاربين وانهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات وقال في سورة الواقعة ١٥: ٥٦ - ٢٢ عن المتقين انهم على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وباريق وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عِين كأمثال المثلون الى ان قال في ٢٦ - ٣٦ ان اصحاب اليمين في سدر مخضود وطح منضود وظل ممدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرش مرفوعة انا انشأناهم انشاء فجعلناهم ابراراً عرباً اتراباً وقال في سورة الرحمن من كلام كثير ٥٥: ٥٦ فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن انس قباهم ولا جان الى آخر السورة وغيره اما جنة المسيح فهي جنة التسبيح والتقديس منزهة عن الاكل والشرب والشهوات الحيوانية قل المسيح له المجد تضلون اذ لا تعرفون الكتب ولا قوة الله لانهم في القيامة لا يزوجون ولا يزوجون بل يكونون كملائكة الله في السماء (مت ٢٢: ٢٩ و ٣٠)

ثالثاً ان الديانة الاسلامية مبنية على الشهوة البهيمية فسوغ لاتباعه الاقتتان بربع وكل ما ملكت ايمانهم كما في سورة النساء ٣: ٤ اما المسيح فقال اما قرأتم ان الذي خلق من البدء خلقهما ذكراً وانثى الى ان قال ويكون الاثنان جسداً واحداً فالذي جمعه الله لا يفرقه انسان

وقال ان موسى اذن لكم ان تطلقوا نساءكم من اجل قساوة قلوبكم وانه لا يجوز الطلاق الا بعلة الزنا (مت ١٩: ٤ - ٩) يعني ان الله خلق آدم وخلق له حواء فلم يخلق امرأتين ولا ثلاثة لآدم وهو برهان مقنع ومن قبائح الديانة الاسلامية انه بمجرد ما يقول الرجل لأمرأته انت طالق فلا يحل له من بعد حتى تكح زوجاً غيره (٢: ٢٣٠) وهو من اقبح انواع الفسق فلم يكن في الديانة الاسلامية غير هذا لكفها خزيًا

ولا نستغرب هذه القوانين الفاسدة اذا نظرنا الى سيرة واضع الشريعة الاسلامية وقد رماه اهل عصره بأن ليس همه الا النكاح فقال للمعتريين عليه ام يحسدون الناس على ما اناهم الله من فضله ٤ : ٥٧ وكانت له نحو ستة عشرة زوجة وسوّغ لنفسه بأن ينكح كل من وهبت نفسها له سورة الاحزاب ٣٣ : ٤٩ وحلل لنفسه من يهواها سورة التحريم ٦٦ : ١ ولم يستقبح اخذ امرأة زيد الذي تبناه والرجل اشتهر بالقسوة والحقد فقتل عصماء بنت مروان غدراً لانها ذمته وغدر بسالم بن عمير وعمره نحو ١٢٠ سنة لانه ذمه وغدر بكعب بن الاشرف لانه ذمه فقتلهم بالغدر والخيانة وهم آمنون في بيوتهم وقد ذكرنا بعض اعمال غدره في الجزء الاول صحيفة ٦٩ و ٧٠ ولولا ضيق المقام لذكرنا نتائج هذه الشريعة وكيف انها اتت بالبوار والخراب على العالم

اما المسيح فهو منزّه عن شبه كل خطيئة وقد شهد ذات اعدائه بانه قدوس طاهر ومحمد قال كل ابن آدم يطعنهُ الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم وقال في سورة آل عمران ٣ : ٣١ واني سميتها مريم واني اعيزها بك وذريتها من الشيطان الرجيم فالمسيح طاهر قدوس بخلاف غيره ومحمد يشهد على نفسه بأن الشيطان يأتيه سبعين مرة في النهار فيغويه فقال وانه ليغان على قلبي في النهار سبعين مرة فلا عجب اذا اتصف بما تقدم من الغدر والحنث

والقسوة والاعتداء والناس يعولون على القدوة أكثر من اعتمادهم على التعاليم فلذا فضلت الديانة المسيحية على جميع الأديان قاطبة بسبب قدوة مؤسسها يسوع المسيح الكلمة الأزلية فلا عجب اذا ظهرت نفحاتها في الدنيا وتقتصر على الإشارة الى هذه النفحات بالإيجاز فنقول

نفحات الديانة (١) ان الديانة المسيحية اصلحت سيرة كل من تمسك بعروتها الوثيق المسيحية (٢) وانذهل الوثنيون من تهذيبها للأخلاق وتقويمها للأعوجاج وكيف انها تحدث الوفاق والوئام وتزيل البغضاء والحصام وتقطع حب التشفي والانتقام وتصلح الأحكام وتهدي الأمراء والملوك والحكام الى واجباتهم الحقّة من بث العدل والانصاف ورفع الجور والاعتساف وتحسين الهيئة الاجتماعية ولم تظهر قوة الديانة المسيحية في تحسين حالة النوع الانساني الادبية (٢) والمدنية (٣) والدينية (٤) والسياسية فقط بل ظهرت نفحاتها ايضاً في العلوم والفنون والآداب فالممالك المسيحية هي التي اخترعت الاختراعات وتقدمت التقدم الباهر الذي اذهل العقول فانما حلت الديانة المسيحية حل معها التمدن وزال التوحش فتمدنت الامم الهمجية عند ما حمل اليها المرسلون انوار الانجيل فاصبح المتوحش متمدناً والطامع قنوعاً والفاجر عفوفاً والكاذب صادقاً والقاتل الذي كان يقتل امرأته واولاده محباً لهم وتاريخ الجزائر والممالك اقوى شاهد على هذا وسببه كمال الديانة المسيحية وملائمتها لجميع الناس ولتقدمهم في العلوم والآداب وروحانية عبادتها لانها لا تكتفي بالظواهر بل تشترط ان تكون العبادة خارجة من صميم القلب وهي تنافي روح العالم وتحط كبرياء الانسان وتبجل الاله العظيم وتعيد النظام الى هذه الدنيا وتستأصل شهوات القلب والمطامع والغرور وهذا بخلاف

الديانة الاسلامية وغيرها من الاديان البشرية وقد الفت كتب غراء في بيان
الفرق بين الديانة المسيحية وبين غيرها من الاديان البشرية واكتفينا بمجرد
الاشارة اليها



❖ الفصل الثاني عشر ❖

« في باقي الينات على ان الكتب المقدسة وصات من السلف الى الخلف بالسند
المتصل القوي »

قد تبرهن ان اكليمندس وغيره من ائمة الدين الاولين الذين كانوا
معاصرين للرسول كانوا يؤيدون تعاليمهم ومواعظهم بالاستشهاد من الكتب
المقدسة بطريق الاقتباس بانواعه بل بالتضمن لانهم صرحوا بالمحل الذي
اخذوا منه بقولهم قال الله او قال الرسول الى آخره وقلنا ان ذلك كان من اقوى
الادلة على تواتر الكتب المقدسة وتداولها بين المسيحيين في الجيل الاول
واوضحنا انه لا توجد ادنى مناسبة بين الديانة المسيحية وبين غيرها من الاديان
فان الديانة المسيحية هي ديانة الهية وان غيرها من الاديان هو اختراع البشر
بوليكاربوس لما رأى المعارض ان ائمة الدين الاولين كانوا يضمنون اقوال الكتاب المقدس
في اقوالهم وان بوليكاربوس حذا هذا الحذو قال انه من تايي الحواريين مثل اكليمندس
خفاه كخاله فلا يكون نقل عن الانجيل بالخلاف الغالب بل يجوز ان يكون مثل بولس الرسول
يعني انه استقل بالنقل شفاهياً عن الرسل

قلنا ان بوليكاربوس كان يستشهد باقوال الانجيل كما سنوضحه وقد شهد
ايرينيوس قائلاً قد رأيتُه واعرف المحل الذي كان يجلس فيه ويلقي الحقائق الالهية
وشاهدت غدواته وروحانه وكيفية معيشته وتقاطع وجهه وشكله وصورته

والخطابات التي كان يعلم بها الناس وكيف انه روى محادثاته مع يوحنا الرسول وغيره من الذين شاهدوا الرب وسمعت باذني ما سمعه منهم عن السيد المسيح وعن معجزاته وتعاليمه وكان بوليكاربوس يذكر هذه الامور حسب ما دون في الكتب المقدسة هذه هي شهادة ايرينيوس ومن مؤلفات بوليكاربوس التي بقيت رسالة صحيحة لا ريب فيها تشتمل على اربعين شاهداً من العهد الجديد وهي تدل دلالة واضحة على تواتر الكتب المقدسة وعلى منزلتها الرفيعة عند المسيحيين الاولين فاستشهد بانجيل متى وانجيل لوقا ورسائل بولس الرسول واستشهد بالصلوة الربانية وقال لتذكروا ما قاله الرب لا تدينوا فلا تدانوا لا تقضوا على احد فلا يقضى عليكم اغفروا يغفر لكم (وهي ذات العبارات الواردة في لوقا ٦: ٣٧) كونوا رحماء لكي ترحموا (مت ٥: ٧) بالكيل الذي به تكيلون يكال لكم (مت ٧: ٢) وكذلك استشهد بما ورد في (اع ٢: ٢٤) فقال الذي اقامه الله ناقضاً اوجاع الموت فيثبت من هذا وغيره ان الكتب المقدسة كانت متواترة عند المسيحيين وكانت اثبتهم يستشهدون بها كأمر مسلم عند الجميع لا يرتاب فيه اثنان

اغناطيوس قال المعارض واذا عرفت حال اكليمنديس احكي لك حال الشاهد الثاني ادي هو اغناطيوس الذي هو من تابعي الحوارين ايضاً وكان استغف انطاكية ثم نقل عن لاردنر ومسح العبارة كعادته وقال انه قيل بان اغناطيوس الف سبع رسائل ونسبت اليه رسائل اخرى موضوعة والسبع رسائل نسختان كبيره وصغيرة والنسخة الكبيرة صارت كبيرة بان وسعت ومنقولات القدماء توافق الصغيرة تمام الموافقة وثبت ان الصغيرة هي اقوال اغناطيوس الا بعض فقرات منها ولا يجوز ان نرفضها لاجل هذه الفقرات قلنا ان اغناطيوس هذا صار اسقفاً على انطاكية في سنة ٣٧ بعد الصعود ولا بد انه اجتمع بكثيرين من الحوارين وتحدث معهم فان رتبته ومكانه وعصره ووقته تستلزم ذلك

ولقبه (ثيونوروس) ومعناه كما فسرهُ للإمبراطور طراجان (من كان المسيح في فؤاده)
ويؤخذ من مؤلفاته انه كان يحض رعيته على الثبات والايمان في الاضطهادات التي حصلت
في عهد (دوميشيان) وكان مواظبا على تعاليمهم لئلا يسقط الغر الجاهل او المهمل المتغافل
وكان سهران على الصلوات والتضرعات للمولى سبحانه وتعالى ليقبهم من تلك الشدائد ولما
خمدت الاضطهادات فرح لعدم حصول ضرر يذكر لكنيسة انطاكية ولكن لما انتصر
الإمبراطور طراجان على الالم التي على حدود الدانوب او الطونة اغتر الإمبراطور وتكبر
وتجبر وشرع في اضطهاد الكنيسة فحصل لاغناطيوس القلق وعمه الارق ولما كانت سلامة
رعيته غاية مرامه عرض نفسه للهلاك فاحضروه امام الإمبراطور لما كان ما من انطاكية
لمحاربة الارمن والفرثيين فامر الإمبراطور بارسال اغناطيوس الى رومة وبطرحه للحيوانات
الضارية ولما كان مسافراً ابيح له بان يكلم المسيحيين الذين مرّ عليهم والتي للحيوانات
الكاسرة فاخذ اصحابه ما بقى من جثته واتوا به الى انطاكية ودفن في المحل المسمى (دفن)
وبعد ذلك امر الإمبراطور تيودوسياس بدفنه في كنيسة اغناطيوس ثم ان الكنيسة اليونانية
تحتفل بيوم وفاته لغاية الآن في ٢٠ دسمبر وكانت وفاته في سنة ١١٥ مسيحية ولما كان
مسافراً من انطاكية الى رومة كتب سبع رسائل وذكرها كل من يوزبيوس وجيرونوم ومع
ذلك فنسب اليه خمسة عشر رسالة ولكن رؤي بعد التحقيق والتدقيق ان السبع رسائل هي
الصحيحة وهي رسالته (١) الى اهل افسس (٢) الى ماغنيسيانوس (٣) الى تراليانوس
(٤) الى اهل رومة (٥) الى اهل فلادلفيا (٦) الى اهل اسмир (٧) الى بوليكاربوس
والقاب هذه الرسائل توافق ما ذكره يوزبيوس وجيرونوم وهذه الرسائل ملخصان طويل
وهو محرف وقصير وهو صحيح ونقل المعترض عبارة من محشي (بالي) قال انه ظهر في الزمان
الماضي ترجمة ثلاث رسائل اغناطيوس في اللسان السرياني وهي تدل على ان رسائل اشريوجد
فيها الخاق انتهى وبما انه مسخ الاصل لنورد عبارة بالي فنقول

قد وجد المستر (كيورتن) بعد البحث والتنقيب ترجمة ثلاث من هذه الرسائل
باللغة السريانية وقد طبعها ومنها يستدل على أن ملخص الرسائل المختصر الذي
طبع باللغة اليونانية ونقحه (اشري) لا يخلو من التحريف اما الرسائل الثلاث التي
وجد بعد التحقيق انها صحيحة فهي الرسالة الى بوليكايس والرسالة الى اهل

افسس والرسالة الى اهل رومة والادلة على صحتها هي (اولاً) انه من المؤكد بان هذه الرسائل ترجمت الى اللغة السورانية من وقت قديم قبل ان حرّف النساخ النصوص الاصلية (ثانياً) ان النسخة السورانية هي قديمة جداً وكتبت قبل النسخ اليونانية واللاتينية بعدة اجيال كثيرة (ثالثاً) ان جميع الادلة والبراهين التي اقيمت على مؤلفات اغناطيوس المأخوذة من استشهادات واقتباسات قدماء المؤلفين الذين استشهدوا بها في كتبهم بعد وفاته بجيدين هي مأخوذة من هذه الرسائل وتطابقها (رابعاً) ان هذه الرسائل لا تشمل على النقرة الواردة في النسخ اليونانية واللاتينية التي قرر العلماء المحققون والمدققون انه لا يصح ان يكون فيها هذا الامام الفاضل لان عليها رائحة الحوادث والآراء التي تختص بازمنة متأخرة هذا هو كلام المحشي على بالي والمعارض حذف هذه الادلة واقتصر على ايراد الشبه لان كشف الحق لا يلائم غرضه وقد استشهد في هذه الرسائل بالكتب المقدسة مما يدل على تواترها في عصره فاستشهد برسالة بولس الرسول الى اهل افسس ورسالة يوحنا الاولى وبالانجيل فيتضح من ذلك ان علماء المسيحيين لا يقبلون قضية كلية ولا جزئية الا بعد البحث والتحقيق حتى في مؤلفات الائمة التي لا تقاس بكتب الوحي فان منزلة كتب الوحي سامية رفيعة أما المؤلفات البشرية فلا يجوز التعبد بتلاوتها ولكن لا مانع من الوقوف عليها للاستنارة فقط ولمعرفة احوال المسيحيين الاولين فلذا وجب التحري والتروي في قبول مؤلفاتهم وقد امكن للعلماء التوصل الى حقائق الامور بالبحث والتحقيق فاذا توصلوا بالبحث الى معرفة القلم الفرعوني فكيف لا يتوصلون الى تحقيق رسائل بعض

الائمة بالتحقيق والمقارنة أما قوله انهم نسبوا الى المسيح والحواريين ٧٥ انجيلاً ورسالة فتقدم ان جل بل كل هذه الكتب التي اشار اليها تشتمل على آراء كفرية كوجود الهين وعدم وجود بعث ونشور فانها كتب ملاحدة وان المسيحيين الاولين لم يعرفوا هذه الكتب وانما ظهرت في الجيل الثالث المسيحي أي بعد انتشار الديانة المسيحية في جميع انحاء الدنيا وانت تعرف انه ظهر في المسلمين في مبدأ الامر من ابتدعوا بدعاً وادعوا معجزات والقوا قرآناً وغيرها كما تقدم فلا تغفل

اتفاق البشيرين | قال المعارض كما انهم نسبوا الى اغناطيوس رسائل كذلك نسبوا الى تاشيان لتاشيان / تفسيراً قال آدم كلارك في مقدمة تفسيره ان التفسير الاصيل المنسوب الى تاشيان انعدم والمنسوب اليه الآن مشكوك عند العلماء وشكهم حق

قلنا ان تاشيان لم يؤلف تفسيراً للانجيل والذي ألفه هو كتاب اتفاق البشيرين ونص عبارة لا كلارك ان تاشيان نبغ في سنة ١٥٠ مسيحية وألف اتفاق الاناجيل الاربعة وهو أول كتاب ألف في بابيه ويحتمل ان الكتاب الاصيل ضاع فان العلماء اشتبهوا في الكتاب المسمى باسمه انتهى كلامه غير ان (بالي) وغيره من المحققين اجمعوا على ان تاشيان الف كتاباً اسمه اتفاق البشيرين وقالوا انه يدل دلالة قاطعة على ان الاناجيل كانت متواترة بين المسيحيين تواتراً يبلغ اليقين فدأب المعارض ايراد القول الضعيف ليوم المطلع ضعف السند المتصل وهو يعرف ان شهادات الائمة الذين كانوا في الجيل الاول هي كثيرة جداً فليست قاصرة على شخص او اثنين او ثلاثة بل هي كثيرة جداً وشهادة الواحد منهم قدر شهادة امة بتمامها

ديونسيوس { قال المعارض ان يوسبيوس قال ان ديونسيوس اسقف كورنثوس قال اني كتبت رسائل باستدعاء الاخوة وهم خلفاء الشيطان ملأوها بالنجاسة بان حرفوا الكلم عن مواضعه فاعتزاني غم شديد فلا تعجب اذا حاولوا ذلك في كتب ربنا المقدسة لانهم حاولوا ان يفعلوا بالكتب التي دونها في المرتبة اه

قلنا من امعن النظر في هذه العبارة رأى ان الائمة الاولين كانوا متيقظين وساهرين على التعاليم الصحيحة التي أوتمنوا عليها وكانوا واقفين بالمرصاد لكل من ابتدع بدعة في الدين فقال ديونسيوس عن الذين حاولوا تحريف اقواله بانهم خلفاء الشيطان وقد كان في ذات عصر المسيح والحواريين مضلون كثيرون وظهر في ذات عصر محمد مضلون كثيرون مخالفون له وكذلك بعد عصره فكانوا يحرفون اقوال القرآن عن مواضعها لتأييد بدعهم وارايتهم الفاسدة قال محمد في المارقين سيخرج من ضئضى هذا الرجل قوم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية وهم الذين اولهم ذو الحويصرة واخرهم ذو الثدية وثانياً ان عبارة ديونسيوس تدل على ان الكتب المقدسة كانت متواترة في عصره وكانت لها منزلة رفيعة

ثم تكلم المعارض على ارجينوس وقال ان الكتب الكيرة من مؤلفاته فقدو كثير من تفاسيره باق لكنه يوجد فيها شرح تمثيلي واستعاري وهو دليل على وقوع التحريف فيها ترجمة { قلنا بما ان اورجينوس من مشاهير ائمة الدين المسيحي وجب ان نذكر ترجمته ونشير اورجينوس { الى مؤلفاته فنقول ان هذا الرجل يلقب (بادامانتيوس) بالنظر الى ثباته الشديد وبأسه الذي كالحديد وهو من التوادد الذين لم يسمح الزمان بملهم وذلك في علومه وقونه وهمته وغيرته واجتهاده فهو من اعظم الذين ظهروا في الممالك المسيحية في همته التي لا تمل وقوته التي لا تكل ويدوم اسمه وصيته ما دام العالم اي الى آخر الزمان ولد هذا الرجل الناضل في مدينة اسكندرية في مصر في سنة ١٨٥ مسيحية واسم والده (ليونيداس) وكان مسيحياً مشهوراً بالعلم والتقوى واهتم بتربية ابنه في الآداب والمعارف ولا سيما في

الدين المسيحي فبرع قبل سن البلوغ في العلوم الدينية والادبية واجتهد في تطبيق العمل والسلوك على ما تعلمه وفي سنة ٢٠٢ مسيحية وقت الاضطهاد الذي تار في عهد (سيفيروس) على الكنائس المسيحية ولاسيا كنيسة اسكندرية واستشهد فيه كثيرون من المسيحيين جاهر اورجينوس بأيمانه فكان يؤاسي من حل بهم الاضطهاد ولما سجن والده بسبب ايمانه المسيحي هم اورجينوس ان يشارك والده في نوال الشهادة غير ان والدته منعتة بشق الانفس عن ذلك وكان يرسل والده وهو في السجن يحضه على الثبات على الايمان وان يفضل الموت على الارتداد فقال لوالده في رسالة الحذر يا والدي من تغير فكرك مراعاة لنا وكان عمره وقتئذ سبعة عشر سنة فاستمر ليونيادس والده ثابتاً على الايمان الى ان قطعت رأسه ونال الشهادة فاصبح اورجينوس ووالدته واخوته وكاهن (ستة) صفيري الالدين لان الحكومة صادرتهم في املاكهم واموالهم فرزقه الله بسيدة غنية كانت تعولهم لانها كانت ترغب الوقوف على حقيقة الديانة المسيحية ولكنه تركها بعد سنة لانها آوت عندها رجلاً من اصحاب البدع فلم يستحسن معاشرته وكان يتعاش من تعاليم اللغة اليونانية وآدابها ونسخ الكتب وفي سنة ٢٠٣ مسيحية فوض له الاسقف ديمتريوس نظارة المدرسة اللاهوتية لان ناظرها اكليمنديس كان هرب فلكي يقوم بهذه الوظيفة حق قيام وقف على حقائق البدع ولاسيا بدعة (النوستيك) والفلسفة اليونانية ولم ينكف عن التامد للوثني (امونيوس ساكس) من علماء الوثنيين فوقع ذلك عند الجميع موتاً حسناً فتراحم الناس لسماع خطباته وكان من تلامذته نساء كثيرات وكان يستخدمن في نسخ مقالاته ولازالة اي شبهة كانت خفي نفسه عملاً بما ورد في (مت ١٩: ١٢) فانه فسر هذه الآية حرفياً ولكنه عرف غاطه بعد ذلك وتأسف عليه وكذلك عمل في اوائل حياته بما ورد في اكور ٧: ٢٥ بان زهد في الدنيا وعاش فقيراً ورفض كل ما لم يكن ضرورياً للمعيشة فلم يأخذ من تلامذته شيئاً ولم يكن له سوى ثوب ولم تكن له احذية ولم يهتم بالعد ونذراكله اللحم ولم يشرب خمرأ مطلقاً وصرف معظم ليليه في الصلوة والدرس وكان ينام على الارض المجردة فصارت له منزلة عظامى عند العلماء والجهلاء وهدى اناساً كثيرين بمقالاته العمومية والخصوصية ومن الذين دماهم الله على يديه شخص غني اسمه امبروس فساعده على نشر تفاسيره مساعدة مادية كبرى

وقد كان اورجينوس سافر الى رومة ليقف على عادات تلك الكنيسة القديمة فرأى انها ترتكن على الظواهر بخلاف كنيسة اسكندرية فكانت ترى ان الدين الحقيقي يقوم

بتقديس القلب والية وكانت آراء اورجينوس موافقة للعقيدة الانجيلية فاقام في رومة مدة ثم استدعاه الاسقف ديمتريوس الى اسكندرية واخذ يلقي دروسه فاجاد وافاد واتى على وفق المراد وفي سنة ٢١٥ حصلت قلاقل الحيات اورجينوس الى الاختلاء في فلسطين فطلب منه ائمة الدين فيها ان يفسر لهم الكتب المقدسة جهراً ففكر الاسقف ديمتريوس وارسل جواباً الى ائمة الدين في فلسطين يخبرهم بأنه لا يجوز ان يفوض له تفسير الكتب المقدسة لانه لم يعين قسيساً فدافع اسكندر اسقف اورشليم وثيوكريتوس اسقف قيصرية عن سلوكهما قائلين جرت العادت ان يعين الاساقفة الاشخاص الذين اشتهروا بالعلم والتقوى سواء كانوا قسوساً او غيرهم لتفسير الكتب المقدسة واخيراً استدعى ديمتريوس اسقف اسكندرية اورجينوس وارسله الى بلاد اليونان لدهض بعض بدع ظهرت في اخائية ولما كان مسافراً عنه ثيوكريتوس اماماً على قيصرية ففكر ديمتريوس وعقد مجالماً ونهاه عن التعليم لانه (١) خصى نفسه (٢) تعين قسيساً بدون رضا اسقفه (٣) لانه قال انه يمكن انقاذ ابليس من جهنم فانكر اورجينوس هذه التهم وفي سنة ٢٣١ سافر الى قيصرية فاستقبله ثيوكريتوس بنفاة الاكرام ولم تستحسن كنائس فلسطين وبلاد العرب وفينيقية واخائية هذا الحكم واعتبروه ناشئاً عن الحسد من فصاحة الرجل وشهرته

ولما كان اورجينوس في قيصرية انشأ مدرسة فلسفية ولاهوتية فاقت مدرسة اسكندرية وقصدها اناس كثيرون من كل فج عميق لتولمهم بسماع تفاسير الكتب المقدسة ونبغ كثير من تلامذته وذاع صيتهم ولما توفي ديمتريوس صفا الجوله فكانوا يستفتونه في المشاكل الكنائسية واستدعته (ماماية) والدة الامبراطور (اسكندر سيفيروس) الى انطاكية لتستفهم منه عن الدين وكاتب الامبراطور فيلب وزوجته (سيفيرا) ولما ثارت الاضطهادات على المسيحيين في عهد مكسيمين تقاعد اورجينوس عن التدريس مدة سنتين ولما أعاد (جورديان) السلام في سنة ٢٣٧ سافر الى اليونان ثم رجع الى قيصرية ثم استدعاه اساقفه بلاد العرب ليحضر مجملهم العام فقع (بريلوس) اسقف بسطرة في بلاد العرب حتى قلع عن بدعته في الدين ولما بلغ من العمر ستين سنة كانوا يكتبون مواعظه وبقى منها اكثر من الف موعظة وفي اضطهادات (ديشيان) في سنة ٢٥٠ مسيحية سجن اورجينوس وقاسى عذابات شديدة كاد ان يموت منها ثم اطلق سبيله ولكنه مات بعد ذلك بقليل في صور في سنة ٢٥٣ مسيحية ودفن في كنيسة صور وبقى مدة احيال الى ان خربت في حرب الصليبيين هذا هو ملخص تاريخه

فلم يشتهر اورجينوس بالفصاحة والبلاغة وذلاقة اللسان وحسن البيان عند المسيحيين فقط بل عند فلاسفة الوثنيين ومنهم يورفريس نفسه وقال جيروم انه رجل ذو تريحة خالدة وبرع في علم المنطق والهندسة والحساب والموسيقى والمعاني والبيان وجميع مذاهب الفلاسفة وآدابهم وبرع في العبري فكان يقصده كثيرون لانتقاط درر علومه واقتباس غرر فنونه فينتهز الفرصة لتعليمهم حقائق الديانة المسيحية ويقنعهم بصحتها وبالاختصار كان آية بعد بولس الرسول

اما مؤلفاته فقال ايفانيوس وروفينوس بانها تزيد على ستة آلاف مجلد ومع ان هذا القول لا يخلو عن المبالغة الا انه لا ينكر ان مؤلفاته كانت كثيرة جداً فقال يوزيبيوس انه كان مشغلاً عنده دائماً سبعة كتب وسبعة نسخ وتساعدهم جملة من البنات واشتغل مدة ٢٨ سنة في جمع تراجم التوراة ومقارنتها ببعضها في ستة اعمدة في خمسين مجلداً وكانت في كتب خانة قيصرية ولاشي بعضها المسلمون في سنة ٥٦٣ ومن مؤلفاته الغراء

(١) تفسير التوراة والانجيل وهذا التفسير يشتمل على اقوال غراء واستعمل فيه المجازات والاستعارات التخيلية وهو على ثلاثة انواع منها تفسير بعض الآيات الصعبة للمبتدئين واغثالتها ايدي الضياع ثانياً تفسير الكتب بتمامها للمتضمنين وبقي منها شيء كثير ثالثاً تطبيق الكتب المقدسة على احوال السامعين وبقي جزء منها ترجمه جيروم وروفينوس

(٢) من مؤلفاته الغراء الكتب التي تشتمل على رده على سلسوس ومدافعته عن الديانة المسيحية وابطال مذاهب الفلاسفة وهو في ثمان مجلدات الفه وهو متقدم في السن في سنة ٢٤٩ وهو باق في الحفظ والصون وهو من أحسن مؤلفاته بل من أحسن مؤلفات القدماء وترجم وطبع اما باقي مؤلفاته المشتملة

على المناقشات فلم يبق لها اثر

(٣) من مؤلفاته الفراء كتاب عن اصول الدين وهو في اربعة اجزاء الجزء الاول يشتمل على الكلام على الذات العلية وعن الكلمة والروح القدس والخلقة والملائكة وسقوط الانسان والجزء الثاني عن الارض والتجسد وحلول الروح القدس والثالث عن حرية الارادة والرابع عن وحي الكتب المقدسة

(٤) من مؤلفاته الفراء نبذة على الصلوة وتفسير الصلوة الربانية وحث على الشهادة فيها وقت اضطهاد (مكسيمينس) والف غير ما ذكر جملة رسالات جمع منها يوزيديوس ثمانمائة رسالة وغير ذلك وقد طبعت مؤلفاته في باريس وبرلين فايراد طرف من تاريخ هذا الفاضل هو كافٍ في هدم افتراءه فهذا هو حال الائمة الذين سلمونا الكتب المقدسة التي كانت متواترة بينهم

المرحوم ميخائيل | اورد المعترض عبارة من كلام ميخائيل مشاقة تكلم فيها على تحريف مشاقة / الكاثوليك لاقوال بعض الائمة ولكن ما احسن قول المرحوم مشاقة ان اعين حراس الانجيل ترقبهم فهم واتفون لهم بالمرصاد وهذه الكلمة كافية في دحض دعاويه وهو يعرف ان المشيعين لعلي وضعوا احاديث كاذبة على محمد لتأييد مذهبهم فادعوا ان محمداً نص على خلافة علي دون ابي بكر فزعموا ان محمداً قال لعلي انت احي ووصي وخليفتي وقاضي ديني بكسر الدال وقوله انت سيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وقوله سامعوا على علي بأمره الناس فقال المشيعون لابي بكر هذه الاحاديث موضوعة مفتراة على محمد ومن ذلك قولهم ان محمداً قال لعلي لا اخرج الى تبوك واستخلفه على المدينة انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي فقال الآمدي انه حديث غير صحيح ومن ذلك قولهم في خبر الغدير وهو ان محمداً احضر القوم بعد رجوعه من حجة الوداع بندير خم وهو موضع بين مكة والمدينة وامر بجمع الرجال فصعد عليها وقال لهم الست اولى بكم من انفسكم قالوا بلى قال فمن كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله فطعن في هذا الحديث ابو داود السجستاني وابو حاتم

الرازي وغيرها واشتد الخلاف بين المتشيعين لعلي والمتشيعين لابي بكر حتى كفر بعضهم بعضاً وادعى كل فريق على الآخر انه افترى على محمد احاديث كثيرة كاذبة ولم يفعل طوائف المسيحيين في مناقشتهم في كتب الوحي مثل هذا الامر غاية الامر ان بعضهم حرف كلام الائمة المتقدمين غير ان الفريق الآخر واقف بالمرصاد له

عدم استيفاء المعارض { وما يجب التنبه عليه هو ان المعارض لم يستوف ذكر الائمة للسند المتصل } الذين سلموا لنا الكتب المقدسة بل اقتصر على ايراد قوانين سقيمة وغايته طمس معالم الحق ونشير الى اولئك الائمة فتقول ان برنابا الذي كان رفيقاً للرسول بولس كتب رسالة ذكر فيها اعمال المسيح واتخاذه الاثني عشر رسولاً ومعجزاته الباهرة وآلامه وثوبه الارجواني وشربه الخل والمر واستهزاء اليهود عليه وطعنه بحربة وهو على الصليب والاقتراع على قيصره وقيامته في اول الاسبوع وغيره واستشهد فيها بالانجيل وقد كان اكليمنديس اسقف اسكندرية يستشهد بهذه الرسالة وفي سنة ١٩٤ مسيحية عاق عليها شرحاً واستشهد بها اورجينوس وذكرها يوزيسيوس وجيروم (٢) اكليمنديس وتقدم الكلام عليه (٣) هرمس وكان معاصراً للحواريين وله رسائل استشهد فيها بالانجيل (٤) اغناطيوس وتقدم الكلام عليه (٥) بوليكاربوس (٦) بايلاس (٧) يوستين الشهيد (٨) هيجيسيوس (٩) بنتيوس (١٠) ايرينيوس (١١) ايناغورس وكذلك ثيوفياوس (١٢) ترتوليان (١٣) هيبوليتوس (١٤) اغريغوريوس وغيرهم والحاصل ان الائمة والعلماء الاعلام الذين كانوا في الجيل الاول المسيحي كانوا كثيرين وكانوا يستشهدون بالانجيل مما يدل دلالة قطعية على تواتره بين المسيحيين الاولين وكانوا في الجيل الثاني اكثر والثالث اكثر جداً وكان هؤلاء الائمة حراساً عليه لانه كان الدستور الوحيد للايمان والاعمال

هل يمكن جمع رأى العلماء المدققون انه يمكن جمع الانجيل الشريف من الانجيل من استشهادات الائمة المسيحيين الذين استشهدوا بها في كتبهم وقد كتب الائمة / سأل احدهم هذا السؤال في جمعية مسيحية كان اللورد (هيلس) حاضراً فيها وهو اذا فرضنا ان كل نسخة من العهد الجديد اي الانجيل زالت من الوجود في آخر الجيل الثالث فهل يمكن جمعه من استشهادات

واقباسات المؤلفين المسيحيين التي استشهدوا بها في كتبهم فشكل اللورد هيلس جمعية لتحقيق هذا السؤال وبعد مضي شهرين ارسل اللورد (هيلس) الى العلامة (بوشانان) بانه ظهر له من التحقيق والتحري بانه يمكن جمع الانجيل بتمامه من مؤلفات العلماء الاعلام ما عدا عشر آيات أو احد عشرة آية على ان المترجح ان يجدها ايضاً انتهى ولا يمكن لا ثمة اية ديانة كانت اقامة مثل هذه البيئة على صحة كتابها التي تملك به بل لا يمكن اقامة مثل هذه البيئات لتأييد صحة أي كتاب كان في الدنيا وقد تلاعبت الايدي بالقرآن كما تقدم

متى جمعت (لا يخفى ان الاحاديث التي يعتمد عليها المسلمون في دياتهم احاديث محمد) ومعاملتهم هي الاحاديث التي جمعها محمد بن اسمعيل البخاري ومسلم وابو داود والترمذي اما البخاري فجمع مائتي الف حديث وخرج منها مائة الف فقط ورد الباقي ولم يصحح مما خرجه الاسبعة آلاف ومائتين وخمسة وسبعين حديثاً دونها في صحيحه وكانت وفاته سنة ٢٥٦ هجرية وقال ابن خلكان في صحيفة ٥٧٦ من الجزء الاول ان البخاري قال الف كتابي الصحيح لست عشرة سنة خرجه من سبعمائة الف حديث فالف البخاري كتابه بعد الهجرة باكثر من مائتي سنة ومسلم خرج اثني عشر الف حديث ودونها في صحيحه وكانت وفاته ٢٦١ للهجرة وعمره خمسة وخمسون سنة وقال عن كتابه صنف هذا المسند الصحيح من ثلثمائة الف حديث مسموعة (انظر تاريخ ابن خلكان صحيفة ١١٩ جزء ثاني) اما ابو داود فكانت وفاته في سنة ٢٧٥ بعد الهجرة وألف كتاب السنن وكان يقول كتبت عن محمد خمسمائة ألف حديث انتخب منها ما ضمنته هذا الكتاب يعني السنن جمعت فيه ٤٨٠٠ حديث

ذكرت الصحيح وما يشبهه ويقاربه أما الترمذي فكان تلميذ اسمعيل البخاري وتوفي سنة ٢٧٩ هجرية صنف كتاب الجامع والعلل فن هنا يرى ان الاحاديث الحمديدية لم تجمع في كتاب الا بعد مائتي سنة اقل ما يكون وثانياً ان جمعها كان من صدور الرجال وقد عرفت انه لما مضى على القرآن نحو ثلاثين سنة ولم يجمع دخل فيه التحريف بالزيادة والنقصان حتى كاد يضيع بالكلية ولولم يتدارك عثمان الامر لما بقيت هذه البقية المحرفة والمبدلة وناهيك انه احرق باقي النسخ فما بالك بالحديث وقد مضى عليه اكثر من مائتي سنة ولم يجمع في كتاب فلا عجب اذا كان جله خرافات لا يقبلها عقل سليم ولم يستحسنها ذوق مستقيم وذات علماء الحديث مسلمون بان الاحاديث الكاذبة تعد بمئات الالوف فقال البخاري انه جمع حديثه من ستمائة الف حديث كاذب وقال مسلم انه جمع حديثه من ثلثمائة الف حديث كاذب وقال ابو داود انه جمع حديثه من خمسمائة الف فالا حاديث كلها كاذبة ومع كل هذا فهي مستند دياتهم بل جعلوها ناسخة للقرآن ثالثاً لقد اصاب بعض المسلمين الذين يرفضون هذه الاحاديث من اولها الى آخرها لانهم يرون انها موضوعة كاذبة فلم تدون الا بعد الهجرة بمائتي وثلاثين سنة وجرت العادة ان الامم ينسبون الى معبوداتهم ورجالهم التابعين لهم فضائل ومناقب ليست فيهم مطلقاً فلا عجب اذا كنا نجد في الاحاديث الحمديدية كرامات نسبت الى محمد كذباً وزوراً مع ان القرآن صرح كما تقدم بان محمداً لا يقدر على عمل معجزة ولا آية ولا كرامة وان معجزته هي القرآن فقط والديانة المسيحية متزهة عن كل هذه الاحوال فالانجيل الشريف كتب في ذات عصر الرسل ودونت اقواله بالكتابة ووزع على الكنائس ليتعبدوا

بتلاوته ولاقامة شعائر الدين به بل ان كتب الائمة كانت موزعة في الكنائس ومكتوبة ومدونة ولم يأخذ المسيحيون شيئاً من الصدور أي بالسمع لان الانسان محل السهو والنسيان واشتهر اليهود بالحرص على كتبهم وبالاختصار انهم كانوا اهل كتاب وكانوا علماء فلم يكونوا كاجلاف العرب المجردين من الكتب الالهية فلا عجب اذا كان قرآنهم محرفاً واحاديثهم كاذبة

ايرينيوس } قد استشهد المعترض ببعض اقوال ايرينيوس وبما ان هذا الرجل من اعظم ائمة المسيحيين الاولين لنذكر طرفاً قليلاً عنه فنقول ولد هذا الرجل في سنة ٩٧ مسيحية وتلمذ لبوليكاربوس اسقف ازميز شهر ومما يدل على ذلك انه كان حرر خطاباً الى لورينوس كان منحرف عن الايمان القويم فنه فيه على نبذ الآراء الكفرية والتسك بالاعتقاد الصحيح ومن قوله

لما كنت صديقاً نظرتك في اسيا مع بوليكاربوس مجتهداً في التزلف اليه والخطوى عنده واني متذكر ما حصل في ذلك الوقت اكثر من تذكر الحوادث التي حصلت حديثاً بحيث اقدر ان اصف المحل الذي كان بوليكاربوس المغبوط معتاداً ان يجلس فيه لالقاء الخطابات واعرف غدواته وروحاته وسيرته العمومية وذات شخصه واعرف مواعظه التي كان يلقها على الناس واعرف الروايات التي كان يرويها عن محادثته مع يوحنا ومع باقي الذين رأوا الرب وكيف انه سمع اقوالهم ووعاها بحيث يرويها كما هي قال ايرينيوس فما سمعته منه كتبه ليس على ورق بل على صفحات قلبي وبنعمة الله نقشته في ذهني انتهى كلامه وسافر هذا الفاضل الى بلاد (النول) اي بلاد فرنسا وويانة وانشأ فيها كنائس وتعين اسقفاً على ليون وبرع في العلوم النقلية والعقلية فجمع بين الآداب اليونانية والمباحث الفلسفية مع اشتهاره بالحكمة والاعتدال وترجم

الانكليز مؤلفاته فبلغت نحو ٧٠٠ صحيفة تشتمل على خمسة كتب الكتاب الاول يشتمل على بيان الاهواء والبدع مع الاشارة الى فسادها وفي الكتاب الثاني دحضها بالتفصيل بالادلة العقلية والكتب الثلاثة الباقية تشتمل على اقوال بخصوص الوحي واستشهد في اثباتها بآيات كثيرة من الكتب المقدسة وشرحها وشرح في كتبه هذه ما يأتي

(١) ان الله هو واحد قدير عادل قدوس خالق كل الاشياء وضابطها ودحض اراء المشركين والنوستيك القائلين باله للخير وآخر للشر وأيد تعاليمه بما ورد في سفر التكوين من ان الله هو الخالق (٢) ان تعاليمه عن يسوع المسيح هي مطابقة لتعاليم الصحيحة المدونة في الانجيل فأوضح ان يسوع المسيح هو الكلمة الازلية التي بها خلق الله العالمين وان الكلمة تجسدت لفداء العالم من الخطيئة والموت تميماً للوحي الالهي وكما انه بآدم الاول دخلت الخطيئة فكذلك محيت بآدم الثاني الذي هو الكلمة الازلية الى اخره (٣) اعتقاده في الروح القدس انه الخالق (٤) اعتقاده في الثالوث الاقدس طبق الكتب المقدسة قال كان مع الآب الكلمة والحكمة اي الابن والروح القدس وبها خلق كل الاشياء واستشهد بسفر التكوين على ان المسيح والروح القدس كانا مع الاب منذ الازل وانه يوجد إله واحد الاب والكلمة والابن والروح القدس وخلاص واحد لكل من يؤمن به وغير ذلك مما يطول شرحه (٥) ان اعتقاده في الفداء هو صحيح فأوضح كيف ان المسيح أتى ليخلص العالم ويرفع البشرية من انحطاطها ويرقيها الى الكمال ومعنى الفداء مغفرة الخطيئة بطاعة المسيح الكاملة وملاشاة الموت بالانتصار على ابليس وتحويل الانسان حياة جديدة

الهيبة ولدرك هذا الغرض جمع القادي في ذاته الطبيعة الالهية والطبيعة الانسانية الى اخره (٦) تكلم على معمودية الاطفال وعلى العشاء الرباني (٧) استشهاده بالكتب المقدسة فانه استشهد بالتوراة والانجيل مما يدل دلالة قطعية على تواتر الكتب المقدسة في عصره وبالاختصار ان شهادة هذا الامام الفاضل من اقوى الشهادات والبيانات على صحة الديانة المسيحية وعلى صحة الكتب المقدسة وهو من اتمن الحلقات في سلسلة السند المتصل والمعترف لم يأت له بذكر كما انه لم يأت لغيره بذكر ايضاً

انجيل مرقس | قال المعارض قال ايرينيوس ان مريد بطرس ومترجمه مرقس كتب بعد موت مرقس | بطرس وبولس الاشياء التي وعظ بها بطرس اه وقال لاردنراطن ان مرقس ما كتب انجيله قبل سنة ٦٣ او سنة ٦٤ لانه لا يتخيل وجه معقول لقيام بطرس في الروم قبل هذا وهو مثل ما قال ايرينيوس وقال باسبنج موافقاً لارينيوس ان مرقس كتب انجيله في سنة ٦٦ قل المعارض ثبت ان بطرس ما رأى انجيل مرقس يقيناً اما رواية رؤية بطرس هذا الانجيل ضعيفة لا يعتد بها

قلنا أجمعت التقاليد الصحيحة والروايات الماثورة الصريحة على ان مرقس البشير كان تلميذ بطرس وترجمانه والانجيل ناطق بانه كانت توجد علاقة وثيقة ونسبة اكدية بين الرسول بطرس وبين عائلة البشير مرقس حتى انه لما اطلق ملاك الله بطرس من السجن توجه بطرس الى بيت مريم أم مرقس فان الرسل كانوا مجتمعين في بيتها يقدمون الصلوات والابتهالات لله تعالى (أع ١٢: ١٢) قال (بابياس) لما كان مرقس البشير ترجمان بطرس الرسول كتب ما سمعه منه عند اللقاء خطاباته الالهية بدون مراعاة زمن حصول الحوادث في تاريخ المسيح له المجد بل اخذ عن بطرس الاقوال التي كان يلقيها حسب

مقتضيات الاحوال وقد ذكر يوزيبيوس في تاريخه الكنائسي شهادة ايرينيوس بهذا الصدد وكذلك شهادة اكليندس اسقف اسكندرية وشهادة اورجينوس ويوجد خلاف هذه الشهادات شهادات ترتوليان وجيروم ومع انه يوجد بعض اختلاف في امور جزئية الا ان اولئك الافاضل اجمعوا على هذين الامرين وهما ان مرقص كان رفيق بطرس وبينهما علاقة خصوصية وثانياً ان مرقص هو الذي كتب هذا الانجيل بالهام الروح القدس وكان بولس الرسول يثق به (كما في كولو سي ٤ : ١٠ و ٢ تيمو ٤ : ١١) اما من جهة تاريخ تدوين هذا الانجيل فأجمع جميع المؤرخين القدماء على انه كتب في رومة وانه كان ترجمان بطرس الرسول وناقل قوله وانه املاه عليه ومع هذا فذهب البعض الى انه دونه بعد وفاة بطرس وعلى كل حال فكان بشيراً ملهماً بالروح القدس ونشأ عن ذلك هذا الاختلاف وهو انه كتب في سنة ٥٦ لغاية سنة ٦٥ ويفهم من ذات اقوال الانجيل انه كتب بعد تشتت الرسل بين الامم فانه قال في (ص ١٦ : ٢٠) انهم كرزوا في كل مكان والرب يعمل معهم ويثبت الكلام بالآيات التابعة ولا يخفى ان الرسل لم يتركوا اليهودية قبل سنة ٥٠ مسيحية فالارجح ان تاريخ كتابته هو بين سنة ٦٠ و ٦٣ مسيحية فيكون بطرس الرسول اطلع عليه وزد على هذا ان جميع قدماء المؤرخين اجمعوا على ان بطرس كان يكرز في رومة فطلب المسيحيون من مرقص ان يدون كرازته ففعل ذلك وسلمه لهم ومن الادلة الداخلية المؤيدة انه كتب باطلاع بطرس هو اننا نجد في هذا الانجيل تواضع بطرس ظاهراً للعيان وأوضح ضعفه البشري وسقوطه بفصاحة وبيان وغض الطرف عن مناقبه واذا تكلم على مرتبته لم يجعل لها اهمية هذا مع استيفاء

الكلام على معجزات المسيح وتاريخه مما يدل على ملازمته له وبطرس كان ملازماً لسيده المسيح فثبت من كل هذا التحقيق ان بطرس اطلع على هذا الانجيل على انه اذا لم يطلع عليه فرتبة مرقص رفيعة لانه كان يكتب ما يكتبه بالهام الروح القدس وقال في مرشد الطالبين ما نصه قيل ان مرقص كتب انجيله في اثناء سنة ٦١ بمناظرة وارشاد بطرس الرسول رفيقه الخاص قال ومما يؤيد كونه كتب بمناظرة بطرس انه ترك اخباراً كثيرة عن هذا الرسول تأول الى كرامته مما يذكره غيره من الانجيليين ويذكر عيوبه اكثر منهم الى آخره وجزم مرشد الطالبين ان انجيل لوقا كتب في حياة بولس الرسول وباطلاعه وبارشاده خلافاً لما ذهب اليه المعترض

انجيل لوقا قال ان بولس الرسول ما رأى انجيل لوقا وعلى فرض ان بولس رآه فلا اعتداد لوقا برؤيته عندنا قلنا تقدم الرد عليه من صحيفة ٩٤ لغاية صحيفة ٩٦ بالاستيفاء التام والآن نقول انه كان رفيق بولس في هداية النفس ولما سافر بولس الرسول من ترواس الى مكدونيه (اع ١٦ : ١٠) رافقه كما هو صريح عبارة الانجيل وقد كان معه لما كان مسجوناً في رومة (كما في كو ٤ : ١٤ وفيلمون ٢٤ و٢ تيمو ٤ : ١١) وقال العلامة (كان) وغيره انه كتبه بالهام الروح القدس في رومة قبل اطلاق بولس الرسول من السجن وتقدم ان لوقا كان من السبعين تلميذاً الذين ارساهم المسيح اثنين اثنين انظر ما تقدم فيه الكفايه وتقدم ان بولس الرسول كان يعمل معجزات غير المعتادة

فاتضح بالبرهان المتين نزه الكتب المقدسة عن التناقض والخطأ والتحريف والاولى ان يقال ان القرآن والاحاديث هي المشحونة بالمناقضات والاغلاط والتحريفات لاختلاف الاحزاب ولعدم تدوينهم لها وقت النطق بها وان كتب العهد القديم والعهد الجديد هي تنزيل الحكيم العليم كتبت بالهام الروح القدس وتأيدت بالمعجزات وكانت تتلى في المعابد من ذات عصر الرسل لغاية الآن

وكانوا يعلقون عليها التفاسير ويحجون بها الاخصام وانه يمكن جمعها من مؤلفات العلماء الاعلام ائمة الدين الكرام ولا توجد اشارة ولا ذكر الى الكتب المفتعلة التي ظهرت بعد انتشار الدين المسيحي في انحاء الدنيا وانما وضعها بعض الكفرة الملحدين لتأييد ضلالتهم وان ائمة الدين تصدوا لدحضها فلم يقف الباطل امام الحق المبين وتبرهن ان الديانة المسيحية افضل من جميع الاديان على الاطلاق ولا مناسبة بينها وبين الدين الاسلامي فانها مبنية على الطهارة والقداسة والفضيلة بخلاف الديانة الاسلامية وغير ذلك من المباحث المهمة

الباب الثالث

﴿ الفصل الاول ﴾

« في تنزه الكتاب المقدس عن التحريف مطلقاً »

عدم التحريف المعنوي (قال المعارض التحريف قسماً لفظي ومعنوي قال المسيحيون في كتب الله) يسلمون بالتحريف المعنوي لوقوعه عن اليهود في العهد القديم في تفسير الايات التي تشير الى المسيح وعلماء البروتستانت يعترفون بصدوره عن معتقدي البابا في كتب المهددين كما ان معتقدي البابا يرمونهم بهذا رماً والتحريف اللفظي ينكره علماء بروتستانت انكاراً بليغاً وانا سائته

قلنا ان عموم المسيحيين لا يقولون بتحريف معنوي ولا بتحريف لفظي غاية الامر ان كل طائفة تؤيد مذهبها من الكتاب المقدس بتفسير بعض آياته حسب هواها فالمصدر منزّه عن التحريف والتغيير والتبديل وانما فسروا الكتاب المقدس واولوه حسب اميالهم واهوائهم وقد حصل في القرآن ما يشبه ذلك والمعارض يعرف ان الفرق الاسلامية كثيرة وقد فسر كل فريق اقوال

القرآن حسب هواه ومقتضى هذا القانون الذي سنه ان القرآن تحرف تحريفاً
معنوياً فاذا رضي إكتابه هذا فنحن لا نرضى لكتابنا هذا فانه منزه عن التحريف
تحريف القرآن { قال السيوطي ان طوائف من اهل البدع اعتقدوا مذاهب باطلة
وعمدوا الى القرآن فتاولوه على رأيهم وليس لهم سلف من الصحابة والتابعين لا في
رأيهم ولا في تفسيرهم وقد صنفوا تفاسير على اصول مذهبهم مثل تفسير عبد الرحمن بن
كيسان الاصح والجياي وعبد الجبار والرخشري وامثالهم ومن هؤلاء من يكون حسن
العبارة يدس البدع في كلامه واكثر الناس لا يعلمون كصاحب الكشاف ونحوه حتى انه
يروج على خلق كثير من اهل السنة كثير من تفاسيرهم الباطلة وقال ابن النقيب التفسير بالرأي
على خمسة اقوال احدها التفسير من غير حصول العلوم التي يجوز معها التفسير (الثاني)
تفسير المتشابه الذي لا يعلمه الا الله (الثالث) التفسير المقرر للمذهب الفاسد بان يجعل
المذهب اصلاً والتفسير تابعاً يرد اليه باي طريق امكن وان كان ضعيفاً (الرابع) التفسير ان
مراد الله كذا على القطع من غير دليل (الخامس) التفسير بالاستحسان والهوى وقال النسفي
في عقائده النصوص على ظاهرها والعدول عنها الى معان يدعيها اهل الباطن الحاد قال
التفتازاني في شرحه سميت الملاحدة باطنة لادعائهم ان النصوص ليست على ظاهرها بل
لها معان باطنة لا يعرفها الا اولو العلم وتصددهم بذلك نفي الشريعة بالكلية وتقدم ان علماء
المسلمين قالوا ان المبتدع ليس له قصد الا تحريف الآيات وتسويتها على مذهب الفاسد
بحيث انه متى لاح له شاردة من بعيد اقتصها او وجد موضعاً له فيه ادنى مجال سارع اليه
وللملحد تفسير وكذلك للرافضة

غرائب التفسير { الف في غرائب التفسير محمود بن حمزه الكرماني كتاباً في مجلدين سماه
العجائب والغرائب ضمنه اقوالاً ذكرت في معاني آيات بنكرة لا يحل الاعتماد عليها ولا
ذكرها الا للتحذير منها من ذلك قول من قال في جمعق ان الحاء حرب علي ومعاوية والميم
ولاية المروانية والعين ولاية العباسية والسين ولاية السفينية والفاء قدوة مهدي حكاه ابو
مسلم ثم قال اردت بذلك ان يعلم ان فيمن يدعى العلم حمقى وقال بن فورك في تفسيره في قوله
ولكن ليطمئن قلبي ان ابراهيم كان له صديق وصفه بانه قلبه اي ليسكن هذا الصديق
الى هذه المشاهدة اذا رآها عياناً قال الكرماني وهذا بعيد جداً ومن ذلك قول من قال في ربنا
ولا تحم لنا لا طاقة لنا به انه الحب والعشق وقد حكاه الكراشي في تفسيره ومن ذلك قول

من قال ومن شر غاسق اذا وقب انه الذكر اذا انتصب ومن ذلك قول معاذ النحوي في قوله الذي جعل لكم من الشجر الاخضر يعني ابراهيم نارا اي تورا وهو محمد فاذا اتم منه توقدون تقتبسون الدين فانظر الى هذه التخريفات والقباحات

التوراة { قال المعارض عند اهل الكتاب ثلث نسخ من التوراة الاولى النسخة العبرية المعتبرة عند اليهود وعند علماء البروتستنت والثانية النسخة اليونانية وهي التي كانت معتبرة عند المسيحيين لغاية ١٥٠٠ سنة مسيحية وهي معتبرة عند اليونان وكنائس الشرق لغاية الآن وهاتان النسختان يشتملان على العهد القديم والثالثة النسخة السامرية وهي معتبرة عند السامريين وهي تشتمل على خمسة اسفار موسى وكتاب يشوع وسفر القضاة

قلنا ان عبارته تفيد ان للتوراة ثلاث نسخ اي اصول والحقيقة هي ان للتوراة نسخة واحدة وهي العبرية وانما قد ترجم هذا الاصل الى اللغة اليونانية وتقدم في صحيفة ١٧٥ بان احد الملوك البطالسة طلب من رئيس كهنة اليهود ان يرسل اليه ٧٢ رجلاً عالماً من اسباط اليهود بشرط ان يكونوا متضلعين من اللغة العبرية واليونانية لترجمة التوراة فترجموها بغاية الدقة وسميت بالسبعينية نسبة الى الاثنين وسبعين عالماً الذين ترجموها فالتوراة التي قال عنها المعارض التوراة اليونانية هي ذات التوراة العبرية وانما ترجمت الى اللغة اليونانية اما التوراة السامرية فأصلها ايضاً التوراة العبرية فانه لما انقسم بنو اسرائيل الى قسمين انفصل عشرة اسباط من الاثني عشر سبطاً واستقلوا واتحدوا مع الامم الوثنية ولما سبي شلعناصر ملك اشور سكان السامرة وهم العشرة اسباط والبلاد المجاورة لها ارسل عوضاً عنهم ائماً شتى واتوا باصنامهم معهم فاختلط من بقي من الاسرائيليين بهم وصاروا شعباً واحداً (٢ مل ١٧: ٢٤) فمقتهم اليهود وازدروا بهم ومما زاد الوحشة والبغضاء بين الفريقين هو ان السامريين لم يتمسكوا الا بخمسة اسفار موسى ويشوع ونبذوا باقي كتب الانبياء ظهرياً وذلك فانه كان ارسل اليهم احد كهنة

اليهود من بابل ليعلمهم الدين الحقيقي فقبلوا منه خمسة اسفار موسى فقط (٢ مل ١٧: ٢٧ و ٢٨) وترجموها الى لغتهم ولما عاد بنو اسرائيل من السبي وشرعوا في بناء اورشليم والهيكل رفضوا مساعدة السامريين لهم (عزرا ٤ : ١ - ٤) فوشوا بهم ودرسوا فيهم الدسائس عند ملوك الفرس (عزرا ٤ : ٥ ونحميا ٤ : ١ - ٨) فقطع السامريون العلاقات بينهم وبين اليهود واقاموا هيكلاً على جبل جرزيم وقدموا الذبائح على جبل عيبال كما قال موسى تث ٢٧ فزادت العداوة بين الفريقين فيتضح من هذا انه لا يوجد سوى تورا واحدة وهي العبرية وان التوراة اليونانية هي ترجمتها وكذلك التوراة السامرية او بالحرى خمسة اسفار موسى ويشوع فانها ترجمت الى اللغة السامرية وعلى كل حال فالتوراة العبرية هي الاصل الذي يعول عليه

بيان سني | قال الشاهد الاول ان الزمان من خلق آدم الى طوفان نوح حسب العبرية
الآباء | ١٦٥٥ وحسب اليونانية ٢٢٦٢ وحسب السامرية ١٣٠٧ ثم اورد جدولاً من هنري واسكوت بيان اعمار الآباء وهانورده نحن مستوفياً فنقول

اسماء الآباء	اعمارهم عند ولادة البكر	اعمارهم بعد ولادة البكر	مجموع اعمارهم
قبل الطوفان			
آدم	١٣٠ ١٣٠ ٢٣٠	٨٠٠ ٨٠٠ ٧٠٠	٩٣٠ ٩٣٠ ٩٣٠
شيث	١٠٥ ١٠٥ ٢٠٥	٨٠٧ ٨٠٨ ٧٠٧	٩١٢ ٩١٢ ٩١٢
انوش	٩٠ ٩٠ ١٩٠	٨١٥ ٨١٥ ٧١٥	٩٠٥ ٩٠٥ ٩٠٥
قينان	٧٠ ٧٠ ١٧٠	٨٤٠ ٨٤٠ ٧٤٠	٩١٠ ٩١٠ ٩١٠
مهليل	٦٥ ٦٥ ١٦٥	٨٣٠ ٨٣٠ ٧٣٠	٨٩٥ ٨٩٥ ٨٩٥
يارد	١٦٢ ٦٢ ١٦٢	٨٠٠ ٧٨٥ ٨٠٠	٩٦٢ ٨٤٧ ٩٦٢

ع	س	س	ع	س	س	ع	س	س	ع
اخوخ	٦٥	٦٥	١٦٥	٣٠٠	٣٠٠	٢٠٠	٣٦٥	٣٦٥	٣٦٥
متوشاخ	١٨٧	٦٧	١٨٧	٧٨٢	٦٥٣	٧٨٢	٩٦٩	٧٢٠	٩٦٩
لامك	١٨٢	٥٣	١٨٨	٥٩٥	٦٠٠	٥٩٥	٧٥٣	٦٥٣	٧٧٧
نوح	٦٠٠	٦٠٠	٦٠٠	٣٥٠	٣٥٠	٣٥٠	٩٥٠	٩٥٠	٩٥٠

المجموع ١٦٥٦ ١٣٠٧ ٢٢٦٢

فيري من هذا الجدول ان لا فرق في ترتيب الاسماء وانما يوجد فرق في عدد السنين فزيد في الترجمة السبعينية نحو ٦٠٠ سنة عما في العبرية وتنقص في الترجمة السامرية نحو ٣٠٥ سنة واذا تأملنا في التوراة العبرية التي هي الاصل وبين التوراة السبعينية المترجمة عنها رأينا ان التوراة السبعينية تزيد مائة سنة على اعمار كل من آدم وشيث وانوش وقينان ومهلاشيل واخوخ عند ولادة البكر وتنقص هذا المقدار من اعمار كل منهم بعد ذلك وعليه فهي واثقة للتوراة العبرية في مجموع اعمارهم واما السامرية فتتقص مائة سنة من عمر كل من يارد ومتوشاخ قبل ولادة ابكارهم ولا شك ان المعول عليه هو العبرية للاوجه الآتية.

(اولاً) ان بني اسرائيل كانوا يعتبرون التوراة العبرية تنزيل الحكيم العليم فكانوا ينسخونها بالاعتناء التام بان يبالغوا في مراجعتها ومقابلتها فاذا تجاسر احد وغير ولو حرفاً واحداً عدوا ذلك ذنباً لا يغفر بخلاف الشيء المترجم فالمترجم يتصرف في الاصل بالزيادة والنقصان مثلاً اذا ترجم القرآن الى لغة ما لا يبعد ان تختلف التراجم عن الاصل بالزيادة والنقص فالمعول عليه اذن هو الاصل الذي نقلت عنه التراجم (ثانياً) مما يؤيد صحة الارقام الواردة في التوراة العبرية هو انه متى اختلفت عنها الارقام الواردة في الترجمة السبعينية تطابقها الارقام الواردة في التوراة السامرية ومتى اختلفت عنها السامرية توافقها السبعينية فوافقتها وطابقتها السامرية دون السبعينية في آدم وشيث وانوش وقينان ومهلاشيل واخوخ ووافقتها السبعينية دون السامرية في يارد ومتوشاخ ولا ملك فكل من الترجمة

السبعينية والسامرية مؤيد للعبرية التي هي الاصل وشاهد لها على الاخرى
 (ثالثاً) ان شهادة النسخ القديمة العديدة المكتوبة بخط اليد تؤيد صحة الارقام
 الواردة في النسخة العبرية فان ايرونيوس الذي كان في الجيل الرابع قال ان
 الترجمة السامرية موافقة للعبرية في عصره في عمري متوشالح ولاملك (رابعاً)
 ان جميع النسخ العبرية التي بخط اليد متوافقة ومتطابقة بخلاف النسخ السبعينية
 والسامرية (خامساً) قال العلماء المحققون ان يهود اسكندرية تصرفوا في اعمار
 الاباء في الترجمة السبعينية ليؤيدوا ما ذهبوا اليه من ان المسيح لا يأتي الا بعد
 مضي ستة آلاف سنة من الخليقة (سادساً) من الادلة الساطعة الدالة على صحة
 الاصل العبري هو انهم منذ سبعين سنة وجدوا عند المسيحيين في (ملابار)
 في الهند نسخة من الكتب المقدسة وهي موافقة ومطابقة تماماً للاصل العبري
 وشهد العلماء ان لا علاقة بينها وبين التراجم المعروفة الآن في اوروبا (سابعاً)
 من الادلة القوية على ان التوراة العبرية هي الاصل الصحيح المعول عليه هو
 اننا اذا نظرنا الى آدم وشيث رأينا انهما لم يخلقا ابنيهما البكرين الا بعد ان بلغا
 ٢٣٠ سنة حسب الترجمة السبعينية وهذا يخل بالنسبة بين وقت النمو وبين
 مجموع عمريهما فان هذه النسبة هي مقررة وثابتة في الانسان وفي باقي الحيوانات
 ومقتضى الترجمة السبعينية انهما صرفا ربع عمريهما تقريباً بدون ان يرزقا بذرية
 مع ان خلفاءهم رزقوا بالذرية لما بلغوا عشر اعمارهم او قيراطين من اعمارهم فهل كان
 امر الله الذي قال اكثروا واملاؤا الارض ليس بضروري في الجيل الاول وانه
 صار ضرورياً في الاجيال التي بعد الجيل الاول وقس على ذلك الاجيال الثلاثة
 التي بعدها ومما يجب التنبيه عليه هو ان مجموع اعمار اولئك الاباء هو واحد في

الأصل العبري وفي الترجمة السبعينية والسامرية

يوسفوس [قال المعارض ان يوسفوس اليهودي المؤرخ الشهير لم يعتمد على نسخة من النسخ المذكورة واختار ان المدة المذكورة ٢٢٥٦

قلنا ان المؤرخ يوسفوس نقل عن الترجمة السبعينية جل ما فيها ونقل عن العبرية البعض الآخر فلم يتبع طريقة واحدة فجاءت اقواله متناقضة لا يركن عاها من الطوفان قال المعارض الشاهد الثاني ان الزمان من الطوفان الى ولادة ابراهيم حسب الى ابراهيم العبرية ٢٩٢ سنة وحسب السبعينية ١٠٧٢ وحسب السامرية ٤٩٢ واورد جدولاً من اسكوت ونورده هنا مستوفياً

بعد ولادة البكر			قبل ولادة البكر			
سب	سا	عب	سبعينية	سامرية	عبرية	
			٢	٢	٠٠٢	برهة بعد الطوفان
٤٠٠	٣٠٣	٤٠٣	٣٥	٣٥	٣٥	ارفكشاد
٣٣٠	٠٠٠	٠٠	١٣٠	٠٠	٥٠	قينان
٣٣٠	٣٠٣	٤٠٣	١٣٠	١٣٠	٣٠	شالح
٢٧٠	٢٧٠	٤٣٠	١٣٤	١٣٤	٣٤	عابر
٢٠٩	١٠٩	٢٠٩	١٣٠	١٣٠	٣٠	فالخ
٢٠٧	١٠٧	٢٠٧	١٣٢	١٣٢	٣٢	رعو
٢٠٠	١٠٠	٢٠٠	١٣٠	١٣٠	٣٠	سروج
١٢٩	٦٩	١١٩	٧٩	٧٩	٢٩	ناحور
			٧٠	٧٠	٧٠	تارح
			٧٥	٧٥	٧٥	ابرام ترك حاران

فالتوراة العبرية هي المعول عليها والمؤرخ يوسفوس قال ان ابرام ترك حاران سنة ٣٢٧ من الخليقة يعني انه ولد في سنة ٤٩٢ من الطوفان وترك حاران في سنة ٧٥ حسب نص التوراة العبرية ومع ذلك فعند ذكر الاسماء

بالتفصيل جرى حسب الترجمة السبعينية واخرى حسب الترجمة السامرية ولكنه اتبع التوراة العبرية في المجموع فصادق على كل ما احتوت عليه من التفصيلات والمفردات وثانياً مما يدل على صحة التوراة العبرية موافقتها لمقاصد الله فانه سبحانه وتعالى قصد بعنايته الالهية ان الناس يملأون الارض بسرعة بعد الطوفان والترجمة السبعينية والسامرية لا تفي بهذه الغاية (ثالثاً) ان الترجمة السامرية تطابق التوراة العبرية في اعمار الالباء بعد ولادة ابراهيم ولا توافق الترجمة السبعينية كما ترى في الجدول وهي دلالة على صحة التوراة العبرية وعدم مس احد لها بزيادة او نقصان (رابعاً) لا يعقل ان الترجمة تفوق الاصل في الصحة والضبط لانها فرع من الاصل وهي منقولة عنه والسبعينية والسامرية فرع من العبرية وكانت بين الامم الذين لا يعرفون قيمة كلمة الله بخلاف العبرية فانها كانت بين اليهود اهل الكتاب يتعبدون بها (خامساً) اقتضت عناية الله الالهية ان يبقى نوح حتى رأى ابراهيم فأخبره عن الطوفان وعن اعمال الله معه وغير ذلك فنقل ابراهيم هذه القصص الالهية لذريته واعلمهم ارادة الله

قنان ا قال وزيد في النسخة اليونانية بطن واحد بين ارغشد وشالح وهو قنان ولا يوجد في العبرية والسامرية واعتمد البشير لوقا على اليونانية فزاد قنان في نسب المسيح قلنا ان قنان هذا غير موجود في العبرية ولا في السامرية ولا في تراجمهما (٢) ان السبعينية خلقت نفسها لانه لما اعيد فيها ذكر هذه السلسلة في ايام ١ : ٢٤ لم تذكر قنان بل وافقت العبرية (٣) لم يذكر قنان هذا احد من الائمة المحققين فلم يذكره يوسيفوس ولا فيلو ولا يوحنا اسقف انطاكية ولا يوزيبيوس ولما ذكره اورجينوس في النسخة السبعينية وضعه بين قوسين اشارة الى ان قرآته غير صحيحة ولم يكن مذكوراً في نسخ التوراة التي اطاع عليها (بروسوس) و (يوبوليموس) وبوليبيستر وثيوفياس اسقف انطاكية ويوليوس افريكانوس وجيروم (٤) الظاهر ان العدد الدال على عمر هذا الرجل مأخوذ من الاسم الذي بعده

وكذا أخذ اسمه من الجدول المذكور قبل الطوفان ومع ذلك فذهب البعض الى ان موسى النبي لم يذكره لكي تكون الاحياء من آدم الى نوح عشرة ومن نوح الى ابراهيم عشرة لتكون أعلق بالاذهان وذهب البعض الى ان ارغشاد كان ابا لشالط طيبياً ولقينان شرعياً وذهب البعض الى ان قينان وشالط اسمان يدلان على شخص واحد وذهب كثيرون الى ان قينان لم يكن مذكوراً في الانجيل لوقا غير ان النساخ اخذوه من الترجمة السبعينية محاكاة لها

نقل المعارض عن هنري واسكوت اذنب عبارة وتمسك بالقشور كعادته لطمس معالم الحق وهالك عبارتهما فنقول قال توجد اختلافات في حساب العلماء بخصوص تواريخ الحوادث المذكورة في العهد القديم ولا سيما الحوادث التي حصلت قبل دعوة ابراهيم ولكنها قليلة الجدوى واتهم اوغسطين اليهود بتخريف التواريخ المختصة بالاباء (غير ان هذه التهمة هي باطلة للضغائن الموجودة بين الفريقين فانه لا يتصور ان عاقلاً يقدم على تشويه نفسه لعداوة بينه وبين شخص آخر على ان هذا الامر متعذر في حد ذاته فان اليهود كانوا يطالعون التوراة في المدن والثغور والارياف والجامع والمعابد وكان الحراس عاهاسبط بتمامه يبلغ اكثر من مائة ألف نفر) قال هنري واسكوت ثم ان هذه الاختلافات لا تؤثر ادنى تأثير في صحة الحوادث المذكورة في الكتاب المقدس فكم بالحري لا تمس التعاليم المدونة فيه فلا يوجد فيها حتى شيء زهيد لا يعاب به يعارض ايمان المؤمن بالمسيح ورجاءه به ولم تنشأ من اختلاف بين الانبياء وهذه الاختلافات الصغيرة نشأت غالباً من تخمينات العلماء فانهم اجتهدوا ان يوضحوا ما لم يوح به في التوراة او حاولوا في بعض الاحيان توضيح المشكلات التي حصلت من نسخ النساخ من تغيير الحروف او من حذف النواصل وما احسن ما قاله (هيلس) لا يتوهم المطالع ان طريقة من الطرق التاريخية هي معصومة عن الخطأ بل عليه ان يتخذ الكتب المقدسة دستوراً له في تحقيقاته فاذا فعل ذلك اهتدى بمقارنة التواريخ وترتيبها الى نتيجة شافية فانظر الى كلام العلماء الذي مسخه المعارض

الترجمة () قال ان هورن نقل بان هيلز أثبت صحة النسخة السامرية وان كنيكوت كان السامرية () يقول لو كان السامريون حرقوا النسخة السامرية لنبه عليه المسيح في محادثته مع المرأة السامرية لما قالت له ان ابائنا سجدوا في هذا الجبل الى آخر ما ورد في الانجيل

فلنا تحرى المحققون المدققون في الترجمة السامرية فوجدوا فيها زيادات على

النص الاصلى أخذها المترجم من المفسرين أو من الروايات الشفاهية (٢) وجدت فيها زيادات على النص الاصلى تفسيرية وشرح الاشياء الغريبة (٣) اضافوا الى النص الاصلى زيادات من ذات النصوص المذكورة في محال اخرى لتفسير المعاني (٤) تحريف أعمار الالباء لازالة ما تراءى لهم انه غير مناسب فزادوا في محل ونقصوا في محل آخر (٥) ازالة ما يظهر انه غير مناسب وغير ملائم بحسب الظاهر للذات العلية وتحريفهم لفظة عيبال الى جرزيم لتأييد رأيهم وقد رأينا في الانسكاو بيديا المختصة بالكتاب المقدس خاصة وهي عشرة اجزاء في كل جزء اكثر من الف صحيفة كل صحيفة نحو ٧٦ سطراً ادلة قطعية وبيانات ظاهرة تدل على عدم الارتكان على الترجمة السامرية اما اليهود الذين هم اصحاب الكتاب فازدروا بها قال اليعازر بن سمعون للسامريين قد حرقتم ترجمتكم وعلماء اليهود يتكلمون على السامريين لجهلهم بالكتاب المقدس وقد كان علماء اوروبا يظنون ان الترجمة السامرية هي اسم على غير مسمى الى ان تحصل (بياترو دالافالا) في سنة ١٦١٦ على نسخة من السامريين في دمشق وتحصل اشريين سنة ١٦٢٠ و ١٦٣٠ على ست نسخ ايضاً ومن رغب التطويل فعليه بكتاب جيسينياس او ينظر في الجزء التاسع من كتاب الانسكاو بيديا الاميريكي المختص بالكتاب المقدس صحيفة ٢٩٢ الى ٢٩٩ ثانياً ان المسيح اوضح للامراة السامرية ان السامريين يسجدون لما لا يعلمون وهي اشارة الى عبادتهم الاصنامية ووضح لها ان الله سبحانه وتعالى يطلب العبادة الحقيقية الروحية الصادرة من القلب

جبل عيبال (قل ورد في تث ٢٧ : ٤ في النسخة العبرية ما نصه حين تعبرون الاردن وجرزيم) تقيمون هذه الحجارة التي انا اوصيكم بها اليوم في جبل عيبال وتكلمها بالكس

وفي النسخة السامرية جرزيم عوضاً عن عيال و عيال وجرزيم جبلان متقابلان كما في آية ١٢ و ١٣ وفي ص ١١ : ٢٩ وقال ان المحقق كنيكوت يدعي صحة السامرية وغيره يدعي صحة العبرية وعلى كل حال فلا ينكر ان جرزيم ذو عيون وحدائق ونباتات كثيرة و عيال جبل يابس فلذا كان الحيل الاول مناسباً لاسماع البركة والثاني مناسباً لاسماع اللعنة فلذا ان موسى اوصى بني اسرائيل بانهم متى عبروا الاردن يقيمون حجارة في جبل عيال ويكاسونها بالكس ويبنون مذبحاً ويصعدون عليها ذبائح تث ١١ : ٢٩ و ٢٧ : ٤ و ١٣ وينقسمون الى قسمين فريق يقف على جبل جرزيم وينطق بالبركات لمن يحفظ شريعة الله وفريق يقف على جبل عيال وينطق باللعنات على من لم يحفظ الشريعة هذا كل ما ورد بخصوصها في التوراة فكل من اليهود والسامريين متفقان على ان عيال هو الجبل الذي نطقت عليه اللعنات وجرزيم هو الجبل الذي نطقت فيه البركات ثانياً اختلفوا في الجبل الذي اقيم عليه المذبح فالله امر اليهود باقامة المذبح على جبل عيال فخرّف السامريون ذلك وقالوا ان الله امر باقامة المذبح على عيال ايضاً ولكن اجمع جميع المحققين والمدققين ما عدا كنيكوت على ان العبرية هي الصحيحة الواجب التعويل عليها فان جميع النسخ العبرية وترجماتها القديمة موافقة لها ومما يؤيدها ما ورد في يشوع ٨ : ٣٠ غير ان كنيكوت أتى باقوال سقيمة غير مقبولة ولا معقولة لتأييد مذهبه الساقط وتوجد بواعث تحمل السامريين على تغيير النص فلم يكتفوا بكون جرزيم جبل البركة بل جعلوه جبل المذبح ورسم الشريعة ايضاً ولا يخفى ان كل فريق يرغب ان ينسب الى البيت الذي يكون قبلته كل شرف وتعظيم كما نسب محمد الى الكعبة كل عظم وشرف

الكعبة [قال علماء المسلمين ان بيوت الاصنام التي كانت للعرب والهند فهي البيوت السبعة

المعروفة المبينة على السبع الكواكب فمنها ما كانت فيها اصنام فحولت الى النيران ومنها ما لم تحول ولقد كان بين اصحاب الاصنام وبين اصحاب النيران مخالقات كثيرة والامر دول فيها بينهم وكان كل من استولى وقهر غير البيت الى مشاعر مذهبه ودينه وقال المسعودي وغيره ان البيت الحرام هو بيت زحل وان زحل تولاه قال وذكروا اموراً اعرضنا عن ذكرها لشناعة وصفها ولما طال عليهم العهد عبدوا الاصنام والفوا عبادة الكواكب وقال ان عمرا بن لحي اتى بصنم يدعى هبل وسار به الى مكة ونصبه على الكعبة ومعه اساق ونائلة ودعا الناس الى تعظيمها وعبادتها ففعلوا ذلك وقالوا ان البيت الحرام هو من البيوت السبعة وقالوا ان (البيت الثاني) بيت مارس على رأس جبل باصبيان (البيت الثالث) يدعى سندوساب في الهند ويحج اليه الهنود و (البيت الرابع) بيت التوبهار بمدينة باخ على اسم القمر (البيت الخامس) بيت غمدان الذي بمدينة صنعاء اليمن وخر به عثمان ذو النورين (البيت السادس) كارشان شاه بناء كارش الملك على اسم الشمس بمدينة فرغانة وخر به المعتصم (البيت السابع) في الصين الخ

ومع ان الكعبة كانت بيت الاصنام الا ان محمداً ادعى انها اول بيت وانه مبارك الخ فقال في سورة آل عمران ٩١: ٩٢ ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدياً للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمناً والله على الناس حج البيت قال المفسرون سبب قوله ذلك ان اليهود قالوا للمسلمين بيت المقدس قبلتنا هو افضل من الكعبة واقدم وهو مهاجر الانبياء وقبلتهم وارض المحشر وقال المسلمون بل الكعبة افضل ففصل محمد الامر بينهم بهذه العبارة واختلف العلماء في كون البيت اول بيت وضع للناس على قولين احدهما اول في الوضع قال مجاهد قد خلق الله هذا البيت قبل ان يخلق شيئاً من الارضين وفي رواية قبل ان يخلق شيئاً من الارضين بالنبي عام وقيل هو اول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السموات والارض خلقه قبل الارض بالنبي عام وكان زبدة بيضاء على وجه الماء فدحيت الارض من تحته وهذا قول ابن عمر ومجاهد وقتادة والسدي ومن احاديثهم ان الله تعالى وضع تحت العرش بيتاً وهو البيت المعمور وامر الملائكة ان يطوفوا به ثم امر الملائكة الذين في الارض ان يبنوا في الارض على مثاله وقدره فبنوا هذا البيت وبنساء الملائكة قبل خلق آدم بالنبي عام وكانوا يحجونه وقيل ان آدم بناء فلما كان الطوفان رفعه الله الى السماء الى ان بعث الله ابراهيم فبناه والقول الثاني قال الامام علي انه لم يكن اول بيت فقد كان قبله بيوت ولكنه اول بيت مبارك قال محمد نزل الحجر الاسود من الجنة وهو

اشد بياضاً من اللبن وانما سودته خطايا بني آدم وقال ايضاً ان الله يبعثه يوم القيامة وله عينان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق وقال ان اركان والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما ولو لم يطمس نورهما لاضاءتا بين المشرق والمغرب اما قوله فيه آيات فقل هي مقام ابراهيم وقيل من الآيات ان الطير لا يطير فوق الكعبة في الهواء بل ينحرف عنها اذا وصل اليها يميناً وشمالاً ومنها ان الوحوش لا تؤذي بعضها في الحرم وغير ذلك من الخرافات الفاحشة

فاذا وضع السامريون جرزيم سكان عيبال في التوراة السامرية فتكون كذبة واحدة لا تعد شيئاً بالنسبة الى الاكاذيب التي قالها محمد في القرآن والاحاديث عن الكعبة بل ان اقواله في البيت تعد من الخرافات المضحكة ومن غرائب القرآن ادعاؤه بان ابراهيم بنى البيت وغير ذلك

هيك جرزيم قال يوسفوس اقترن منسى اخ يادوس الذي كان وقتئذ رئيس كهنة بابنة سنبلاط الكوثي (٢ مل ١٧ : ٢٤) خنق اليهود من هذه المصاهرة لان اقتران يهودي بأممية كان غير جائز (عزرا ٩ : ٢ ونحميا ١٣ : ٢٣) فبذل سنبلاط الجهد في ارضاء اليهود بان نال اذنًا من اسكندر ذي القرنين لبناء هيكل على جبل جرزيم وتعيين كهنة وبناء مذبح وعارضوا به اورشليم وسموه باسم اله يوناني ولما توفي انطاوخيموس سيديتس خلا الجو لهركانوس فكان اول عمل عمله الاستيلاء على شكيم وتخريب الهيكل بعد ان بقي ٢٠٠ سنة ومع ذلك فلا يزال جرزيم للسامريين مثل بيت المقدس لليهود ومكة للمسلمين

فثبت مما تقدم ان التوراة العبرية التي هي الاصل باقية على اصلها لم يمترها ادنى تحريف ولا تغيير ولا تبديل وانه لو حرف اليهود شيئاً لعلوا جبل البركة جبل اللعنة لكيد السامريين ولكنهم ابقوا كل شيء على اصله ولكن لما

اختلط السامريون بالامم لم يعرفوا قيمة الديانة الحقيقية فتصرفوا حسب اهوائهم في ترجمتهم ولم يكتفوا بكون جرزيم هو جبل البركة بل جعلوه ايضاً جبل المذبح والشرية وهو تعصب ظاهر ويشبهون في فعلهم من بعض الوجوه محمداً فانه جعل الكعبة من اشرف البقاع وان الملائكة والانبياء حجوا اليها مع انها من أنجس بيوت الاصنام كما قال المسعودي فتأمل

﴿ الفصل الثاني ﴾

« في الرد على اعتراضاته المكررة »

قطعان قال الشاهد الرابع ورد في تك ٢: ٢٩ ونظر واذا في الحقل بئر وهناك ثلثة قطعان الغنم غنم رابضة عندها لانهم كانوا من تلك البئر يسقون والحجر على قم البئر كان والرعاة كيراً وفي آية ٨ فقالوا لا تقدر حتى تجتمع جميع القطعان في الآية الثانية والثامنة وقع لفظ قطعان غنم والصحيح لفظ الرعاة بدلها كما في النسخة السامرية واليونانية فقال كنيكوت و (هو ييجانت) لعل لفظ ثلاثة رعاة كانوا هناك

قلنا ان الضمير في قوله كانوا من تلك البئر يسقون القطعان عائد الى الرعاة المفهوم من سياق الكلام وهذا امر معهود في اللغة فورد في سورة الواقعة ٥٦ : ٨٢ فلولا اذا بلغت الحلقوم أي النفس وورد في سورة القيامة ٧٥ : ٢٦ كلا اذا بلغت التراقي أي النفس قال علماء المسلمين اضر الروح او النفس لدلالة الحلقوم والتراقي عليها وورد في سورة ص ٣٨ : ٣١ حتى توارت بالحجاب أي الشمس لدلالة الحجاب عليها ففي هذه الامثلة عاد الضمير على اسم ظاهر غير المذكور في الكلام وانما فهم من سياقه وقد يدل على الاسم الظاهر سياق الكلام فيضمر ثقة بفهم السامع كقوله في سورة الرحمن ٥٥ : ٢٦ كل من عليها

فان اي الارض وهي غير مذكورة في الكلام السابق وكذلك ورد في سورة الرحمن ٣٥ : ٤٤ ما ترك على ظهرها اي الدنيا وهي غير مذكورة في الكلام السابق وفي سورة النساء ٤ : ١٢ ولا بويه اي الميت ولم يتقدم له ذكر قال علماء المسلمين لا بد للضمير من مرجع يعود اليه ويكون ملفوظاً به سابقاً مطابقاً نحو ونادى نوح ابنه وعصى آدم ربه او متضمناً له نحو اعدلوا هو اقرب فانه عائد على العدل المتضمن له اعدلوا او دالاً عليه بالالتزام نحو انا انزلناه اي القرآن لان الانزال يدل عليه التزاماً

فيتضح للمتأمل ان عبارة التوراة العبرية هي صحيحة اما المترجم في السامرية او العبرية اراد التوضيح فذكر الاسم المظهر للدلالة عليه وهذا مثل ترجمتهم قوله توارت بالحجاب في القرآن بقولهم الشمس الخ فان المترجم تارة يزيد بعض عبارات من عنده على الاصل للتوضيح والبيان اذ يتعذر عليه مطابقة الاصل تماماً كما فعل مترجمو القرآن فاذا قال بعض المفسرين المسيحيين غير ما تقدم كان قولهم ناشئاً عن عدم معرفتهم باصطلاحات اللغة الشرقية او من الجهل والغرور ويرى المتأمل ان عبارة السامرية تدل على انها مترجمة وليست باصل وان المترجم تصرف في الاصل للايضاح كما يفعل مترجم القرآن والحديث

سبع سنين ا قال الشاهد الخامس ورد في ٢ صمو ٢٤ : ١٣ لفظ سبع سنين وورد في ١ ايام ١٢ : ٢١ لفظ ثلث سنين واحدها غلط قلنا جرت عادة المعترض تكرار الاعتراضات حتى تسأم النفس وتقدم الرد على ذلك في الجزء الاول صحيفة ١٨١ و ١٨٢ وقلنا ان النبي في سفر الايام راعى شدة الجوع والقحط وهي ثلاث سنين وصموئيل النبي راعى الطرفين فاضاف الى الطرف الاول ستين و اضاف الى الطرف الثاني ستين فانه لا بد ان يسبق شدة القحط ستين وياحقه مثلها وقلنا ان الحكمة في اختصار النبي في سفر الايام على ثلاث

سنين هي المشاكلة وهي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته وغير ذلك كما تقدم
معكة { قال الشاهد السادس ورد في ١ ايام ٣٥:٩ في النسخة العبرية وكان اسم اخته معكة
والصحيح ان يكون لفظ الزوجة بدل الاخت

قلنا تقدم الرد عليه في الجزء الاول في صحيفة ١٧٩ ومع ذلك نقول انه ورد في
جميع النسخ العبرية ما نصه واسم امرأته معكة واذا اصر على العناد قلنا له ان ذات
النبي ذكر في الاصحاح الثامن وآية ٢٩ ما نصه وابو جيعون واسم امرأته معكة
فالنبي ذكر قبل العبارة التي اعترض عليها ان امرأة ابي جيعون هي معكة فانبياء
الرحمن الصادقون ليسوا كمحمد يناقضون انفسهم بأنفسهم بل كلامهم واحد

اخزيا { قال الشاهد السابع ورد في ٢ ايام ٢٢ : ٢ كان اخزيا ابن اثنتين واربعين سنة حين
ملك مع ان اياه يورام حين موته كان ابن اربعين سنة وجلس على ساطنته بعد موت ابيه
متصلاً فيلزم ان يكون اكبر من ابيه بسنتين وفي سفر ٢ مل ٨ : ٢٦ ان اخزيا كان ابن اثنتين
وعشرين سنة حين ملك

قلنا تقدم الرد على ذلك في صحيفة ١٨٣ من الجزء الاول وقلنا ان المراد
بقوله اثنتين واربعين سنة اي من دولته لان النبي ذكر قبل هذا بسطرين
اثنين فقط ان اياه توفي وحكمه اربعون سنة فيتعين اذن بان المراد ٤٢ سنة من
دولته وغير ذلك مما تقدم

آحاز ملك { قال المعارض ورد في ٢ ايام ١٩:٢٨ لان الرب ذل يهوذا بسبب آحاز
اسرائيل { ملك اسرائيل ولفظ اسرائيل غلط لانه كان ملك يهوذا قلنا تقدم الرد عليه
في صحيفة ١٢٥ من الجزء الثاني واوضحنا ان يهوذا وبنيامين هما من ذرية اسرائيل وان لفظة
اسرائيل تطلق على الاثني عشر سبطاً على حد سواء وقلنا انه ورد في ٢ ايام ٢:٢١ بان يهوشافاط
ملك اسرائيل مع انه كان مثل آحاز ملكاً على سبطي يهوذا وبنيامين وان القرآن اطلق
هذه اللفظة على سبطي يهوذا وبنيامين فقط لانه لم يكن للسامريين الذين هم العشرة اسباط
اسم ولاشان في عصر محمد وان الذين كانوا يقاومونه هم من سبطي يهوذا وبنيامين فقط فكان

دائماً يقول يا بني اسرائيل انظر ما تقدم

النقل (قال الشاهد التاسع ورد في مز ٤٠ : ٦ اذني فتحت فنقل بواس الرسول هذه بالمعنى (الجملة في عب ١٠ : ٥ هيات لي جسداً فقال هنري واسكوت ان هذا الفرق وقع من غلط الكاتب واحد المطلقين صحيح وقال آدم كلارك المتن العبري محرف

قلنا نقل الممترض الاقوال السقيمة ككلماته وغض الطرف عن القول المستقيم فأجمع العلماء على ان بولس الرسول نقل عبارة النبي داود بالمعنى ومحمد يذكر القصة الواحدة في القرآن بطرق شتى بزيادة وحذف الخ بل ان ذات آدم كلارك قال في تفسيره على رسالة العبرانيين ان المعنى في الجميع واحد وتقدم قلنا ما نصه يجوز النقل بالمعنى وقرر علماء الأصول كما في جمع الجوامع جزء ٢ صحيفة ١١٣ انه يجوز نقل الحديث بالمعنى للعارف بمدلولات الالفاظ او مواقع الكلام بان يأتي بلفظ بدل آخر مساو له في المراد منه ونهيه لان المقصود المعنى واللفظ آلة له وسواء في الجواز اني اراوى اللفظ ام لا وهذا الكلام يشمل الاحاديث القدسية ومن الادلة السمعية على جواز نقل الحديث بالمعنى ما روى الطبراني وغيره من حديث عبدالله بن سليمان اللبيبي فان قلت يا رسول الله اني اسمع منك الحديث لا استطيع ان اروي به كما اسمعه منك يزيد حرفاً او ينقص حرفاً فقال اذا لم تحلوا حراماً ولم تحرموا حلالاً واصبتم المعنى فلا بأس فذكر ذلك للحسن فقال لولا هذا ما حدثنا والحديث بمنزلة القرآن

ومعنى قوله اذني فتحت جعلتني مطيعاً بالاختيار فان الاذن هو العضو الدال على الطاعة والانقياد وهذه العبارة مأخوذة من العادة التي كانت جارية عند العبرانيين وهي كما ورد في خر ٢١ : ٢ اذا اشترى احد من العبرانيين عبداً عبرانياً فست سنين يخدم وفي السابعة يخرج حراً مجاناً وفي آية ٥ ولكن ان قال العبد احب سيدي الخ لا اخرج حراً فحينئذ يقربه سيده الى قائمة الباب ويثقب سيده اذنه بالثقب فيخدمه الى الابد فالكلمة الازلية يسوع المسيح اتخذ جسداً باختياره وقدم نفسه ذبيحة وكفارة عن خطايانا من تلقاء

ذاته فان جميع الذبائح التي كانت تشير اليه لم تكن كافية للتكفير عن الخطايا فانظر الى محبة الله لنا فعبارة النبي داود وعبارة بولس الرسول مطابقتان على ان المسيح تجسد للتكفير عن الخطايا باختياره وما احسن ما قاله العلامة (أون) في الجزء الثالث صحيفة ٢٤١ الى صحيفة ٢٤٨ تهور البعض في الكلام على اقوال الله واتوا شيئاً اداً وخرجوا عن الحد جداً فان عبارة النبي داود هي صحيحة وبولس الرسول أعرب عن المعنى الذي قصده الروح القدس فلم يأخذ قوله من الترجمة السبعينية بل فسر المعنى العبري ولولا ضيق المقام لانضنا الكلام

الذي والاثبات { قل الشاهد العاشر ورد في مز ١٠٥ : ٢٨ قوله في العبرية هم ما عصوا قوله وفي اليونانية هم عصوا قوله ففي الاولى نفي وفي الثانية اثبات فاحدهما غلط يقيناً قلنا تقدم ان المعتمد عليه هو التوراة العبرية وعبارتها هي الحق فقوله في آية ٢٨ ارسل ظلمة فأظلمت ولم يعصوا كلامه يعني ان بني اسرائيل امتثلوا الامر وصدقوا كلام الله على انه لو فرضنا صحة عبارة الترجمة السبعينية لكان المراد ان المصريين خائفوا كلام الله وكل من هذين المعنيين صحيح لا ريب فيه فالاسرائيليون صدقوا الكلام والمصريون خالفوه

فلعبارة صحيحة على كل حال وهي احسن من قول القرآن لا اقسم بهذا البلد فاخبر انه لا يقسم به كما في سورة البلد ٩٠ : ١ ثم اقسم به في سورة التين ٩٥ : ٣ وهذا البلد الامين حتى قل علماء المسلمين ان العرب تدخل لا في انشاء كلامها وتلني معناها وكذلك ورد قوله في سورة الحاقة ٦٩ : ٣٨ فلا اقسم بما تبصرون فقال المفسرون لظهور الامر واستغناء عن التحقيق بالقسم او فاقسم ولا مزيدة او (فلا) رد لانكارهم البعث واقسم كلام مستأنف وورد في سورة الواقعة ٥٦ : ٧٤ فلا اقسم بمواقع النجوم قال المفسرون اذ الامر اوضح من ان يحتاج الى قسم او فاقسم ولا مزيدة لتأكيد كما في لنلا يعلم او فلأنا اقسم فحذف المبتدأ الذي هو أنا واشبع فتحة لام الابتداء ويبدل عليه انه قرئ فلا أقسم او (فلا)

رد لكلام يخالف المقسم عليه وقس على ذلك قوله في سورة القيمة ١:٧٥ لا اقسم بيوم القيمة وورد قوله في سورة الحديد ٢٩:٥٧ لئلا يعلم اهل الكتاب فقال اليبضاي وغيره اي ليعلموا ولا مزيدة قال ويؤيده انه قرئ ليعلم ولكي يعلم ولان يعلم بادغام التون في الياء ولا شك ان عبارات القرآن غلط لان العبارة الواحدة منافية للآخرى على خط مستقيم بخلاف عبارة التوراة

عدد بني اسرائيل قال الشاهد الحادي عشر ورد في ٢ صموئيل ٩:٢٤ ان بني اسرائيل ويهوذا كانوا ثمانمائة الف رجل شجاع وبني يهوذا خمائة الف رجل شجاع وورد في ١ ايام ٥:٢١ ان اسرائيل كانوا الف الف ومائة الف رجل شجاع ويهوذا كانوا اربعمائة الف وسبعين الف رجل شجاع فاحدى العبارتين محرفة

قلنا تقدم الرد عليه في صحيفة ١٨٠ و ١٨١ من الجزء الاول وقلنا ان النبي صموئيل نظر الى احصاء الاهالي من بني اسرائيل ولم يلتفت الى عدد الجيش الذين كانوا تحت السلاح فان عدد الجيش كان مقيداً في سجلات الحكومة اما النبي في سفر الايام الاول فنظر الى الجميع ولذا قال ان (كل) اسرائيل مليون ومائة الف واذا قيل كيف نعرف ان عدد الجيش هو ٣٠٠ الف الذي هو الفرق بين ٨٠٠ الف وبين مليون ومائة الف قلنا ذكر في الاصحاح ٢٧ من سفر الايام الاول انه كان يوجد اثنا عشر جنراً لا كان يتراءى كل واحد على الجيش شهراً كاملاً وكان تحت رئاسة كل منهم اربعة وعشرون الف فمجموع عدد الجيش الذي كان تحت رئاسة اولئك القواد هو ٢٨٨ الف نفر وذكر في ذات هذا الاصحاح انه كان يوجد اثنا عشر الف نفر لامراء اسباط بني اسرائيل فالمجموع هو ثلثمائة الف ثانياً ورد في سفر صموئيل ان رجال يهوذا هم ٥٠٠ الف نفر وورد في سفر الايام ٤٧٠ الف فالفرق ٣٠ الف قلنا ان النبي صموئيل ادرج ثلاثين الف نفر عدد الجيش الذي كان على حدود فلسطين كما في (٢ صمو ٦ : ١) ولكن النبي الآخر

في سفر الايام لم يدرجهم بل صرف النظر عنهم والدليل على ذلك انه لم يقل في احصائهم كل يهوذا كما فعل في قوله كل اسرائيل الى آخر ما تقدم

افتراء لا يعرف له { قال الشاهد الثاني عشر ان المفسر هارسل قال ان الآية الرابعة من اول من آخر } ص ١٢ من سفر القضاة هي محرفة فتوجهنا الى هذه الآية فرأينا ما نصه وجمع بفتح كل رجال جلعاد وحارب افرايم فنسب جلعاد افرايم لانهم قالوا اتم منفلتو افرايم جلعاد بين افرايم ومنسى انتهى نص الآية وهي منزوعة عن التعاليم الكاذبة ولم تأمر بعبادة غير الله ولم تستشفع باللات والعزى ولم تصرح بالفسق والشهوة بل هي حقيقة تاريخية لا يمكن لاحد نقضها

ارام [قال (١٣) ورد في ٢ صمو ٨: ١٥ لفظ ارم ولا شك انه غلط والصحيح لفظ ادوم قلنا تقدم الرد عليه في الجزء الاول صحيفة ١٩٢ وفي الجزء الثاني صحيفة ١١٩ وقلنا ان كلمة ارام عامة تشمل ادوم وغيرها وكما انه يجوز اطلاق مصر على القاهرة يجوز اطلاق ارام على ادوم من اطلاق الكل واردة الجزء الخ

لفظ { قال الشاهد الرابع عشر ورد في ٢ صمو ٧: ١٥ لفظ اربعين وهي غلط قلنا تقدم اربعين } الرد عليه في الجزء الثاني صحيفة ١١٩ وقلنا ان اربعين سنة من مسح صموئيل النبي ملكاً وليس من وقت فتنه ابشالوم وقلنا ان يوسفوس قرأ اربع سنين انظر ما تقدم يوشيب بثبت { قال الشاهد ١٥ ورد في ٢ صمو ٢٣ : ٨ ثلاث تحريفات قلنا تقدم الرد التحكموني } على افتراءه في الجزء الاول صحيفة ١٨٤ وقلنا ان كنيكوت توهم انه لا يجوز ان يكون العلم مركباً من اسم فاعل وجار ومجرور فان معنى بثبت الرابض في مكانه مع ان هذا جائز في كل لغة وثانياً انه توهم ان قوله حز رحه هو علم فقال انه خطأ وكم من عائب قولاً صحيحاً وآفته الصميم وثالثاً العدد قلني صموئيل ذكر الجرحى والقتلى والذين ولوا الادبار والنبي في ايام ١١ : ١١ اقتصر على ذكر الذين صرعهم فقط

اولاد بنيامين [قال الشاهد السادس عشر ورد في ٢ ايام ٧ : ٦ لبنيامين دلع وباكر وبيديئيل • ثلاثة • وفي ص ٨ : ١ و٢ وبنيامين ولد دلع بكره واشيل الثاني واخرخ الثالث ونوحه اربع ورافا الخامس وفي تك ٤٦ : ٢١ وبنيامين دلع وباكر واشيل وجيرا ونعمان وايحي وروش ومقيم وحفيم وارد

قلنا انه ذكر في سفر الايام الاول ٧ : ٦ بان ذرية بنيامين ثلاثة ولكنه ورد في تلك ٤٦ : ٢١ بانهم عشرة وسبب هذا الفرق هو انه في سفر التكوين ذكر اولاد بنيامين واولاد اولاده وهو امر معهود بين كل الامم والقبائل والعشائر فان الجد هو الآب الاكبر والدليل على ذلك انه ورد في سفر العدد ٢٦ : ٤٠ وفي ١ ايام ٨ : ٣ و ٤ بان نعمان وارد وجيرا هم اولاد بالع بن بنيامين ونسبوا الى بنيامين في بعض المحال لانه جدهم (ثانياً) اذا قيل قد ذكر باكر في سفر التكوين وفي ١ ايام ٧ : ٦ ولم يذكر في سفر العدد ٢٦ : ٣٨ - ٤١ ولا في ١ ايام ٨ : ١ قلنا قد ذكر باكر في سفر العدد ٢٦ : ٣٥ من سبط افرايم فانه اقترن بقريته من هذا السبط فنسب اليه ليكون له حق في الميراث وان كان اصله من سبط بنيامين (ثالثاً) ان يدعيثل المذكور في ١ ايام ٧ : ٦ و ١٠ هو ذات اشيل المذكور في سفر التكوين وفي سفر العدد وفي سفر الايام ص ٨ فانه صارت عشيرته ذات اهمية في عهد داود فسمي بهذا الاسم (رابعاً) ان ابنين من اولاد بالع وهما اصبون وعيري غير مدرجين في محال اخرى من سبط بنيامين ولكنها ادرجا في (تلك ٤٦ : ١٦ وفي عدد ٢٦ : ١٦) من سبط جاد فلا سباب النسب والمصاهرة والميراث نسباً الى جاد (خامساً) ذكر في ١ ايام ٧ : ١٢ بان شفيهم وحفيهم هما ابنا عير وهما ذات شوفام وحوفام المذكورين في عدد ٢٦ : ٣٩ وهما ذات شفوفان وحورام المذكورين في ايام ٨ : ٥ وذكر في تلك ٤٦ : ٢١ بانهما مقيم وحفيهم وتعدد الاسماء للشخص الواحد امر معهود في كل قبيلة وعشيرة ولا سيما انه توجد مشابهة تامة بينها وهي مثل اللغات الموجودة في لفظة ابراهيم وابرام وابراهيم كما يشهد بذلك علماء المسلمين

فينتج مما تقدم انه اذا زاد نبي من الانبياء على آخر اسماء كان غرضه بذلك ذكر الابناء وابناء الابناء فانهم ابناء واذا اقتصر نبي من الانبياء على شيء قليل نظر الى اعتبارات اخرى كالتقاليد الشخص الى سبط آخر او موته بدون عقب او قتله في الحروب كما في سفر (القصة ٤٦: ٢٠) وعلى هذا لا يوجد ادنى تناقض ولا اختلاف بين اقوال الانبياء فكل واحد نظر الى ظروف الزمان والمكان وكتب ما كتبه بالهام الروح القدس وخاطب اهل عصره بلغة المتداولة بينهم التي كان يعطراً عليها بعض اصطلاحات جديدة في كل عصر وقد نسب محمد الى جده فكان رجال قر يش يقولون سحرهم بن ابي كبشة قال في السيرة الحلبية صحيفة ٣٢٥ جزء اول اي وهو ابو كبشة احد اجداده من قبل امه لان وهب بن عبد مناف بن زهرة جد ابي آمنة امه يكنى ابا كبشة او هو من قبل مرضعته حليلة لان والدها او جددها كان يكنى بذلك وقيل ابو كبشة جده لاييه لان ابا ام جده عبد المطلب كان يدعى ابا كبشة وكان يعبد النجم الذي يقال له الشعري

الجد هو آب لابن ا وكان عبد المطلب نذر بانه اذا رزق عشرة من الولد المذكور ليزبحن الابن حقيقة) احدهم عند الكعبة واستشكل كون اولاد عبد المطلب عند ارادة ذبح عبد الله كانوا عشرة بان حمزة ثم العباس انما ولدا بعد ذلك وانما كانوا عشرة بهما وحينئذ يشكل قول بعضهم فلما تكامل بنو عشرة وهم الحرث والزبير وحجل وضرار والمقوم وابو لهب والعباس وحمزة وابو طالب وعبد الله واحيب عن الاول بانه يجوز ان يكون له عند ارادة الذبح ولدا ولد فقد ذكر ان لولده الحرث ولدين ابو سفيان ونوفل وولد الابن يقال له ولد حقيقة انتهى بنصه من السيرة الحلبية صحيفة ٤١ جزء اول فابن الابن هو ابن لجده حقيقة فاذا نسب نبي من الانبياء بن الابن الى جده كان قوله صواباً والمعارض من شدة تعنته تعامى عن هذه الحقائق البديهية

التوراة { قال ورد عن كتب المؤرخين المسيحيين انه أحرق التوراة وما كان احد يعلمه وعزرا { وقيل ان عزرا جمع ما فيه مرة اخرى باعانة الروح القدس وقال اكليمندس اسقف اسكندرية ان الكتب السماوية ضاعت فلهم عزرا ان يكتبها مرة اخرى وقال ترتوليان المشهور ان عزرا كتب مجموع الكتب بعد ان اغار اهل بابل على اورشليم وقال تنيون ملك انعمت الكتب المقدسة فاوجدها عزرا بالهام الله وادعى ان نسخ الكتاب المقدس ضاعت من ايدي عسكر مختصر ولما ظهرت النقول الصحيحة بواسطة عزرا ضاعت تلك النقول في حادثة انتيوكس انتهى كلامه

قلنا ان المعترض نقل هذه الاقوال المتقدمة من نورتن وترك باقي الكلام فان نورتن قال ان هذه الاقوال هي خرافات عجائزية ما انزل الله بها من سلطان فانهم لما ارادوا تعظيم عزرا زيادة عما هو عليه كما يفعل المسلمون بمحمد نسبوا اليه اشياء ليست فيه كقولهم ان الله اوحى اليه كتابة الكتب المقدسة وغير ذلك فالمعترض ترك العجز وتمسك بالكلام الباطل وتقدم في الجزء الاول ان النبي عزرا جمع الكتب المقدسة على بعضها وانه لم يجد شيئا كان ضائعا او مفقودا ومما يدل على ان الكتاب المقدس كان موجودا عند بني اسرائيل هو انهم لما رجعوا من السبي طلبوا من عزرا ان يقرأ في سفر الشريعة فقرأ على مسامعهم من الصباح الى نصف النهار كما هو مذكور في سفر نحميا ٨ : ١ - ٦ فلو لم تكن موجودة فكيف كان يقرأ فيها من الصباح الى الظهر وفي عهد هوشيا ملك اسرائيل في سنة ٦٧٨ قبل التاريخ المسيحي رجع احد الكهنة الذين كانوا في سبي بابل الى السامرة ليعلم اهلها شريعة موسى فكيف كان يعلمهم شيئا معدوما فقرأ عزرا في الشريعة من الصباح الى الظهر وارسل كاهن من السبي الى السامرة لتعليم السامريين يدل على ان بني اسرائيل كانوا يحملون التوراة معهم حينما توجهوا وكانوا يتعبدون بتلاوتها بل هو من اقوى الادلة على ان المالك الذين سبوا لم يتعرضوا لديانتهم وتقدم الكلام في الجزء الاول ايضا صحيفة ٧٩ لغاية ٨٩ بانه لما خرب بختنصر الهيكل لم يمس الكتب المقدسة بشيء ما لانه لم يكن مطمح نظره استئصال ديانتهم نعم انه اخذ ذخائر الهيكل اما الكتاب المقدس فلم يلتفت اليه كما في ٢ مل ٢٥ و ٢ ايام ٣٦ و ارميا ٥٢ ومما يدل على ان اليهود حملوا كتبهم المقدسة معهم في السبي استشهاد النبي دانيال بالشريعة (دانيال ٩ : ١١ و ١٣)

وذكر أيضاً نبوات ارميا (دا ٩ : ٢) فمن هذه الحقائق التاريخية يرى ان الكتاب المقدس كان منتشراً بين اليهود وكانوا يتعبدون بتلاوته حيثما توجهوا واينما حلوا وكانت نسخة منتشرة بينهم وتقدم ان جميع المحققين اجمعوا على ان انطونيوس ايفانوس لم يلاش الكتاب المقدس لما خرب الهيكل وان يهوذا المكابي قام وهزم جيوش ذلك الملك العاتي واعاد الديانة اليهودية الى رونقها ومجدها وبني الهيكل واعاد التابوت ووضع الكتب المقدسة فيه الخ انظر ما تقدم

﴿ الفصل الثالث ﴾

(في باقي الرد على اعتراضاته المكررة)

قال الامر الاول ان التوراة المتداولة ليست هي توراة موسى وان عزرا كتبها بالهام ثانية والا لما كان يخالفها وينقل عن الاوراق الناقصة قلنا ان المعارض خبط خبط عشواء فانه اذا اثبت لعزرا انه كان يكتب بالهام فكيف ينقل الغلط فاذا كان ملهماً بالروح القدس كان معصوماً عن الخطأ على انه ثبت بالبراهين التاريخية القاطعة ان الكتاب المقدس كان يقرأ في عصره في المعابد وانما هو جمعه في مجلد واحد

قال الامر الثاني لو كان الكتاب المقدس صحيحاً لما ذكرت فيه خطايا الانبياء كخطيئة لوط وداود وسليمان قلنا تقدم ان محمداً نقل في قرآنه هذه الخطايا وزاد عليها من عنده وان خطيئة لوط تشبه خطيئة محمد الذي اشتهى بل تزوج امرأة ابنته على ان لوط فعل ما فعله وهو لا يدري ومحمد فعل ما فعله بعد الاشتهاء والاصرار على المعصية بل جعل فعله قانوناً وشرعاً وشتان بين الامرين انظر ما تقدم في الجزء الاول صحيفه ١ لنهاية ٥٩

قال الامر الثالث اذا صار الشيء محرقاتاً فليس بضروري ان يأتي نبي وينبئ عن الاشياء المحرفة فانه ما جرت العادة الالهية بذلك قلنا ان هذا هو قانون صحيح وبه تسقط الديانة الاسلامية فان محمداً كثيراً ما كان يخطئ في بلاغاته ثم يدعي ان الله زجره وعابه وتارة كان يدعي على الله انه امره بكذا ثم نهاه عنه حتى الجأته هذه الحال ان يقول بان في كلام الله

ناسخاً ومنسوخاً وحاشا لكلام الله من ذلك

قال الامر الرابع ان علماء بروتستنت ادعوا ان الانبياء والحواريين وان لم يكونوا معصومين عن الخطأ والنسيان لكنهم معصومون في التبليغ والتحرير ولكن ما ادعوه لاصل له من كتبهم قلنا تقدم ان الكتب المقدسة منزهة عن شبه الخطأ فانها تنزيل الحكيم العليم وتقدم ان محمداً هو الذي كان ينسى حتى في ذات الصلوة ومدح اللات والعزى في صلاته وعندها طمعاً في اغراء قومه على اتباعه وكتب الله الحقيقية منزهة عن ذلك وتقدم ان النبي لا يلهم في بعض الاحيان وتقدم ان مرقس ولوقا ومتى ويوحنا دونوا اناجيلهم بالهام الهى وايدوا تعاليمهم بالمعجزات الباهرة واوضحنا نزه الكتب المقدسة عن الاختلاف والتناقض والحاصل ان المعارض اعاد اعتراضاته المرة بعد الاخرى مما يدل على تعنته وجهله ومع ذلك فلم نترك اعتراضاً مكرراً او غير مكرر الا دحضناه بالحق

بعض (قل الشاهد السابع عشر ان آدم كلارك قال في تفسيره على ١ ايام ٨ : ٢٩ — ٣٨ الاسماء) وعلى ٩ : ٣٥ — ٤٤ انه توجد اسماء مختلفة وان علماء اليهود قالوا ان عزرا وجد كتابين توجد فيهما هذه الفقرات مع شيء من اختلاف الاسماء.

قلنا من راجع هذه الايات وقارنها ببعضها وجد انه لا يوجد ادنى اختلاف في الاسماء غايه الامر انه ذكر زاكر وفي المحل الآخر زكريا وشماة وشمام وتاريخ وتاريخ ورافة ورفايا والعاسة والعسة وهي واحدة وهو مثل قول المسلمين ابراهيم و ابراهيم وقرئ به في السبع و ابراهيم و ابرهم ومثل قراءة اسماعيل بالنون وقال علماء المسلمين ان في زكريا خمس لغات اشهرها المد والثانية القصر وقرئ بهما في السبع وزكريا بتشديد الياء وتخفيفها وذكر كقلم . والياس اسم عبري زيد في آخره ياء ونون فورد في القرآن سلام على الياسين قالوا في ادريس ادراسين وغير ذلك انظر الاتقان الجزء الثاني وغيره نخبط آدم كلارك في هذه اللغات وهذا ليس بغريب فتقدم ان المفسرين المسلمين امتطوا مطية الشطط واقترفوا اقبح الغلط في الكلام على تفسير القرآن

بعض | الشاهد الثامن عشر قال ورد في ٢ ايام ١٣ : ٣ لفظ اربعمائة الف في تعداد
الاعداد | عسكرايا ولفظ ثمانمائة الف في تعداد عسكرايا وورد في آية ١٧ انه قتل
خمسائة الف من عسكرايا وورد في آية ١٧ انه قتل
الف وثمانون الف عوضاً عن ٨٠٠ الف وقرأوا ٥٠٠ الف عوضاً عن ٥٠٠ الف

قلنا تقدم الرد عليه في الجزء الثاني صحيفة ١٢٢ لغاية صحيفة ١٢٥ وتزيد على
ما تقدم بان نقول مع ان البوير سكان الترنسفال في جنوب افريقيا لا يتجاوز
عدد خمسمائة الف نفس الا انهم حشدوا نحو مائة الف نفر لمحاربة الانكاز فلا
يبعد على امة عددها جملة ملايين ان تحشد ثمانمائة الف او ٥٠٠ الف نفر

عمر بعض | قال الشاهد التاسع عشر ورد في ٢ ايام ٣٦ : ٩ كان يهوياكين ابن ثماني سنين
الملك | حين ملك مع انه ورد في ٢ مل ٢٤ : ٨ كان يهوياكين ابن ثماني عشرة سنة حين
ملك قلنا تقدم الرد عليه في الجزء الاول صحيفة ١٨٣ و ١٨٤ وقلنا بانه لما كان عمر يهوياكين
ثماني سنين اشركه معه والده في الحكم ليمرنه ويدربه على السياسة والادارة ومع ذلك فلم يمدك
رسمياً الا لما كان عمره ثماني عشرة سنة وهو ابتداء مدة حكمه رسمياً بعد وفاة والده وقلنا
ان ملك اسبانيا الحالي تولى الملك وعمره لم يتجاوز سنة واحدة وعينت والدته قيماً على المملكة
ومع ذلك فيقل انه ملك لما كان عمره سنة واحدة ويجوز ان نقول انه لم يمدك الا لما بلغ
سن الرشد فمن قل انه ملك وعمره سنة واحدة هو صادق ومن قل انه ملك وعمره ١٧
سنة هو صادق ايضاً

ثقبوا يدي | قال ورد في مز ٢٢ : ١٦ وكلتا يدي مثل الاسد وترجمها المصحفون
ورجلي | ثقبوا يدي ورجلي

قلنا ان العبارة في الاصل العبري تحتل ان يكون المراد بها ثقبوا كاسد وقد
ورد في آية ٢١ من هذا المزمور قوله خلصني من فم الاسد وتحتل ان يراد بها ثقبوا
يدي ورجلي وبما ان اللفظة الاصالية باقية على اصحابها تحتل هذين المعنيين فمن
اثر واحدة منها كان مصيباً فالمعول عليه هو الاصل

احتمال اللفظ | قال ابن الاثير في المثل السائر لا يخلو تأويل المعنى من ثلاثة اقسام اما ان

يفهم منه شيء واحد لا يحتمل غيره وأما ان يفهم منه الشيء وغيره وتلك الغيرية اما ان تكون ضدّاً او لا تكون ثم ضرب امثلة من القرآن والاحاديث والاشعار وتقتصر على ايراد ما يأتي فورد في القرآن قوله ولا تقتلوا انفسكم فيراد به القتل الحقيقي او القتل المجازي وهو الاكباب على المعاصي فاذا ترجم المترجم القتل بالمعنى الحقيقي كان مصيباً واذا ترجمه بالمعنى المجازي كان مصيباً ايضاً قال محمد اطولكن يداً اسرعكن لحوقاً بي ومراده من طول اليد كثرة الصدقة فاذا ترجم المترجم طول اليد حرفياً كان مصيباً واذا ترجمها بكثرة الصدقة كان مصيباً ايضاً ومن ذلك ايضاً قوله في القرآن لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً فالدعاء هنا يدل على معنيين احدهما النهي ان يدعى محمد باسمه وانما يقال يا رسول الله والثاني النهي ان يجعلوا حضورهم عنده اذا دعاهم لامر من الامور كحضور بعضهم عند بعض بان لا يفارقوا مجلسه الا باذنه ومن ذلك والتين والزيتون وطور سين فالتين والزيتون هما هذا الشجر المعروف وهما اسماء جبلين ايضاً فاذا ترجم المترجم احد هذين المعنيين كان مصيباً ولا يجوز ان نقول الاصل تحرف بسبب هذا

قال الشاهد الحادي والعشرون ان آدم كلارك قال على قوله تعالى اش ٦٤ : ٢ ان الاصل محرف

قلنا هالك نص قوله تعالى كما تشعل النار الهشيم وتجعل النار المياه تغلي لتعرف اعداءك اسمك لترتعد الامم من حضرتك ولم يوضح المعارض وجه تحريف هذه الآية فانها مترجمة طبق الاصل مترجمة كباقي الكتاب عن الزيادة والنقص

لم ترعين ولم | قال الشاهد الثاني والعشرون ورد في اشعيا ٦٤ : ٤ ومنذ الازل لم تسمع اذن الخ | يسمعوا ولم يصنعوا لم ترعين الها غيرك يصنع لمن ينتظره وقال بولس الرسول في اكور ٢ : ٩ ما لم ترعين ولم تسمع اذن ولم يخطر على بال انسان ما اعد الله للذين يحبونه

وقد تقدم الكلام على ذلك في الجزء الاول صحيفة ٢٣٣ و٢٣٤ بما فيه الكفاية وانما نزيد هنا بان نقول ان مراد النبي اشعيا ان الله سبحانه وتعالى اظهر للامة الاسرائيلية اعمالاً عجيبة في انقاذها من اعدائها ووقايتها من الطغاة المعتدين فبولس الرسول

ارشده الروح القدس الى تطبيق هذه الاقوال الالهية على سر الفداء العجيب وبركاته الجمة فان فداء النوع الانساني من الخطيئة ونتائجها اهم من انقاذ الله لبني اسرائيل من فرعون ومن الاعداء الجسدين فاطلق هذه الاية على بركات الفداء الماضية وهي سفك المسيح دمه الكريم لخلاصنا وعلى البركات الحاضرة وهي شركة المؤمن مع الله بالتبرير والتقديس والتطهير والهداية وعلى البركات المتصلة وهي النعيم الدائم في السماء فطريقة الخلاص هذه التي بها يتمجد الله وينال بها الانسان السعادة لم ترها عين ولم تسمع بها اذن ولم تخطر على قلب انسان فان الله سبحانه وتعالى هو الذي اوجدها واجراها

فاذا كان علماء المسلمين وادباؤهم اقتبسوا اقوال القرآن وتصرفوا فيها بالزيادة والنقصان وضمنوها اقوالهم في التغزل والمدح وطبقوها على احوال غريبة حتى اطلق احد بني مروان العبارة الواردة بشأن الله على نفسه في قوله ان الينا ايايهم ثم ان علينا حسابهم فانها في الاصل منسوبة الى الله فهلا يسوغ لني كريم ورسول عظيم تفسير اقوال الوحي وتطبيقها على الاشياء الروحية المختصة بخلاص الانفس الخالدة لعمري ان هذا جائز وقلنا ان محمداً اخذ عبارة الرسول بواس وقال ان الله قال اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اما قوله ان (اوون) قال ان الترجمة اليونانية محرفة فنقول ان الممول عليه هو الاصل الذي حافظ عليه اليهود كمحافظة الانسان على حذقة عينه

قال الشاهد الثالث والعشرون الى الشاهد الثامن والعشرين قال ورد في ملاخي ١:٣ هانذا ارسل ملاكي فيهي الطريق امامي وورد في مت ١١: ١٠ ها انا ارسل امام وجهك ملاكي الذي يهي طريقك قدامك وتقدم الكلام على ذلك في صحيفة ٢٣٠ من الجزء الاول (٢) قال ورد في ميخا ٥ : ٢ اما انت يا بيت لحم افراة وانت صغيرة ان تكوني بين الوف يهوذا فنك يخرج لي الذي يكون متسلطاً على اسرائيل ومخارجه منذ القديم منذ ايام الازل وورد في متي ٢: ٦ ان رؤساء اليهود قالوا ان المسيح يولد في بيت لحم اليهودية واستشهدوا باقوال النبوة قائلين وانت يا بيت لحم ارض يهوذا لست الصغرى بين رؤساء يهوذا لان

منك يخرج مدير يعي شعبي اسرائيل وتقدم شرح ذلك في صحيفة ٢٣٠ من الجزء الاول (٣) قال ان مز ١٦ : ٨ ١١ وأع ٢ : ٢٥ - ٢٨ وتقدم الكلام على ذلك في صحيفة ٢٣١ الى ٢٣٢ من الجزء الاول (٤) ورد في عاموس ١١ : ٩ و ١٥ وأع ١٦ : ١٥ و ١٧ وتقدم الكلام عليهما في صحيفة ٢٣٢ من الجزء الاول (٥) مز ٦ : ٤٠ - ٨ وعب ١٠ : ٥ - ٧ وتقدم الكلام عليهما في صحيفة ٢٣٢ من الجزء الاول وفي صحيفة ٢٢٦ من هذا (٦) مز ١١٠ : ٤ وعب ٥ : ٦ والقولان متحدان والمعارض مسلم بانه لا يوجد ادنى اختلاف فقال لم يتضح لي حال الموضح السادس لكن اقرار هورن حجة هذا نص كلامه يعني اذا قل هورن ان النور ظلمة وان الواحد نصف الاربعة فقوله حجة ولم يدر المعارض ان هورن هو انسان يغلط وان كلام الله وحده هو المنزه عن العلط والمعارض يعرف ان ما اشهر به الغربيون من حرية المناظرات هو الذي اخرجهم عن المحجة الوسطى

قال الشاهد التاسع والعشرون قال ورد في خرو ٢١ : ٨ ان قبحت اي الامة في عبي سيدها الذي خطبها لنفسه يدعها تفك فقال قرئ لم يخطبها وكل من القراءتين صحيح لانها اذا قبحت واراد اخراجها من عنده فكها سواء خطبها او لم يخطبها والدليل على وجوب فكها قوله تعالى في باقي الآية ليس له سلطان ان يديمها الخ فتترك المعارض باقي الآية مع تعيينها للمراد وتمسك بشطر منها وعلى كل حال فان غاية فكها لانها حرة كما يعلم من آية ٣ و ٢ قال الشاهد الثلاثون ورد في لاو ١١ : ٢١ فقال وجد في العبري انفي وفي الحاشية الاثبات قلنا ان كلامه كذب وهاك نص الكلام من آية ٢٠ وكل ديب الطير الماشي على اربع فهو مكروه لكم وفي آية ٢١ الا هذا تاكلون من جميع ديب الطير الماشي على اربع ثم اوضحه بانواعه فلا يوجد فيه لبس ولا ابهام ولا اجمال كما في القرآن بل هو كلام واضح قال الشاهد الحادي والثلاثون ورد في لاو ٢٥ : ٣٣ والذي يفكه من اللاويين المبيع من بيت او من مدينة ملكه يخرج في اليوبيل فقرئ لم يفكه وعلى كل فهي قراءة صحيحة

وبصرف النظر عن ذلك فتقدم ان كلمة لا تكون زائدة نحو لئلا يعلم اهل الكتاب اي ليعلم وقرئ ليعلم ونقول الآت ورد في سورة الاعراف ٧ : ١١ ما منعك ان لا تسجد اي ان تسجد وفي سورة طه ٢٠ : ٩٤ قال يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا الا تتبعني أي ان تتبعني ولا مزيدة وفي سورة الانعام

٦ : ١٥٢ قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به يعني المحرم ان تشركوا
 فلا زائدة وقيل نافية وقيل ناهية وورد في سورة الانبياء ٢١ : ٩٥ وحرام على
 قرية اهلكناها انهم لا يرجعون اي رجوعهم وورد في القرآن مواضع حذف
 فيها لا ففي سورة الانبياء ٢١ : ٣٢ وجعلنا في الارض رواسي ان تميد بهم اي
 كراهة ان تميد بهم واضطرب وقيل لان لا تميد فحذف لا ومثله في سورة
 النحل ١٦ : ١٥ وفي سورة لقمان ٣١ : ٩ وورد في سورة يوسف ١٢ : ٨٥ قالوا
 تالله تفتؤ تذكر يوسف أي لا تفتؤ ولا تزال تذكره تفجماً عليه فحذف لا الخ
 في القرآن مواضع كثيرة نرى كلمة (لا) زائدة وفي مواضع اخرى نراها
 محذوفة فلماذا لا نفعل ذلك بالآيتين اللتين وردتا في التوراة الشريفة مع ان
 زيادة لا وحذفها فيهما هي قراءة وقرائن الكلام تعين المراد فلا التباس ولا ابهام
 (اختلاف قراءات) وانت تعرف ان القراءة في القرآن تنقسم الى متواتر واحاد
 القرآن / وشاذ قال ابن الجزري كل قراءة وافقت العربية ولو بوجه
 ووافقت احد المصاحف العثمانية ولو احتمالاً وصح سندها فهي القراءة الصحيحة
 التي لا يجوز ردها ولا يحل انكارها قال ومتى اختلف ركن من هذه الاربكان الثلاثة
 اطلق عليها ضعيفة او شاذة او باطلة قال ابن الجزري ونعني بموافقة احد المصاحف
 ما كان ثابتاً في بعضها دون بعض كقراءة ابن عامر قالوا اتخذ الله في البقرة بغير واو
 وبالزبر وبالكتاب باثبات الباء فيهما فان ذلك ثابت في المصحف الشامي
 وكقراءة ابن كثير تجري من تحتها الانهار في آخر براءة بزيادة من فانه ثابت في
 المصحف المكي ونحو ذلك فان لم يكن في شيء من المصاحف العثمانية فشاذاً وقولنا
 ولو احتمالاً نعني به ما وافقه ولو تقديرًا كملك يوم الدين فانه كتب في الجميع

بلا الف وقد يوافق اختلاف القراءات الرسم تحقيقاً نحو تعلمون بالتاء والياء
وينفر لكم بالياء والنون وغيره وقال مكي ما روي في القرآن على ثلاثة
اقسام (١) قسم يقرأ فيه ويكفر جاحده وهو ما نقله الثقة ووافق العربية وخط
المصحف (٢) وقسم صح نقله عن الآحاد وصح في العربية وخالف لفظه الخط
فيقبل ولا يقرأ به لأميرين مخالفته لما اجمع عليه وانه لم يؤخذ باجماع بل بخبر
الآحاد ولا يثبت به قرآن ولا يكفر جاحده ولبس ما صنع اذ جحدته (٣)
وقسم نقله ثقة ولا حجة له في العربية او نقله غير ثقة فلا يقبل وان وافق
الخط وقال ابن الجزري مثال الاول كثير كمالك وملك ويخضعون ويخضعون
ومثال الثاني قراءة ابن مسعود والذكر والانشى وقراءة ابن عباس وكان امامهم
ملك يأخذ كل سفينة صالحة واختلف العلماء في القراءة بذلك ومثال ما نقله غير
ثقة كثير مما في كتب الشواذ والقراءة المنسوبة الى الامام ابي حنيفة منها انما
يخشى الله من عباده العلماء برفع الله ونصب العلماء ومثال ما نقله ثقة ولا وجه
له في العربية نحو معاش بالهمز وعقد الترمذي في جامعه والحاكم في مستدركه
لقراءات الاحاد (وهو ما صح سنده وخالف الرسم او العربية) باباً اخر جافيه
شيئاً كثيراً فمن ذلك ان محمداً قرأ متكئين على رفارف خضر وعباقرى حسان
وهي في القرآن سورة الرحمن ٥٥ : ٧٦ متكئين على رفرف خضر وعباقرى حسان
وعن ابي هريرة ان محمداً قرأ فلم تعلم نفس ما أخفى لهم من قرأت اعين وهي
في سورة السجدة ٣٢ : ١٧ قرأ أعين وقرئ أخفى على انه فعل مضارع اخفيت
وقرئ نخفى وأخفى وفي سورة براءة ٩ : ١٢٩ لقد جاءكم رسول من انفسكم وقرئ
انفسكم بفتح الفاء وهذا شيء كثير جداً والف علماء المسلمين كتباً في قراءة

الشواذ مثل ملك يوم الدين بصيغة الماضي ونصب يوم اياك نعبد ببناءه للمفعول وخلاف ذلك وعندهم شيء يقال له المدرج وهو ما زيد في القراءات على وجه التفسير وسيأتي الكلام عليه ان شاء الله

كتاب الله منزّه
عن اللبس
بخلاف القرآن
قال المعترض اشبهت الاحكام بسبب التحريف قلنا اتضح مما تقدم
نزه اقوال الله عن الالتباس فانها كالشمس ظاهرة لادي عينين ولا يطبق
الاعمى التمتع ببناءها وكأنه ظن ان كتاب الله فيه متشابهات كانه قرآن
حاشا وكلا في القرآن المتشابهات والمشكلات والمجملات وتقتصر على ذكر الاخير فنقول
قال علماء المسلمين المجمل ما لم تتضح دلالاته وفي جواز بقائه مجملاً اقوال
اصحها لا يبقى المكاف بالعمل به بخلاف غيره وللأجمال اسباب منها الاشتراك
نحو والليل اذا عسعس في سورة التكاوير ٨١ : ١٧ فانه موضوع لاقبل وادبر
ومن ذلك ثلاثة قرؤ في سورة البقرة ٢ : ٢٢٨ فان القرء موضوع للحيض والطهر
ومن ذلك قوله في سورة البقرة ايضاً عدد ٢٣٨ او يعفو الذي بيده عقدة النكاح
يحتمل الزوج والولي فان كلا منهما بيده عقدة النكاح ومن اسباب الاجمال
الحذف كقوله في سورة النساء ٤ : ١٢٦ وترغبون ان تنكحوهن يحتمل ترغبون
في او ترغبون عن فيختلف المعنى ومن اسباب الاجمال اختلاف مرجع الضمير
نحو قوله في سورة الملائكة ٣٥ : ١١ اليه يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح
يرفعه يحتمل عود ضمير التفاعل في يرفعه الى ما عاد عليه ضمير اليه وهو الله
ويحتمل عوده الى العمل والمعنى ان العمل الصالح هو الذي يرفع الكلام الطيب
ويحتمل عوده الى الكلام اي ان الكلام الطيب يرفع العمل الصالح ومن اسباب
الاجمال احتمال العطف والاستئناف كما في قوله في سورة آل عمران ٣ : ٥ الا
الله والراسخون في العلم يقولون ومن اسباب الاجمال غرابة اللفظ نحو قوله في

سورة البقرة عدد ٢٣٢ وفي سورة النساء ٤ : ٢٣ فلا تعضلوهن ومن اسباب الاجمال عدم كثرة الاستعمال الآن نحو قوله في سورة الشعراء ٢٦ : ٢٢٣ يلقون السمع اي يسمعون ونحو ثاني عطفه اي متكبراً في سورة الحج ٢٢ : ٩ ونحو فاصبح يقلب كفيه اي نادماً (سورة الكهف ١٨ : ٤٠) ومن اسباب الاجمال التقديم والتأخير كما في قوله في سورة طه ٢٠ : ١٢٩ ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لازماً واجل مسمى اي ولولا كلمة واجل مسمى لكان لازماً ومن ذلك قوله في سورة الاعراف ٧ : ١٨٧ يسألونك كانتك حتي عنها اي يسألونك عنها كانتك حتي ومن اسباب الاجمال قلب المنقول نحو طور سين اي طور سيناء في سورة التين ٩٥ : ٢ ومن ذلك على آل ياسين اي الياس الخ فانظر الى الاجمال وكيف تحمل الكلمة الواحدة معاني مختلفة متناقضة وليس ذلك فقط بل ان عبارات القرآن اوجبت اختلاف العلماء ونذكر بعض امثلة توضح ذلك فنقول ورد في سورة البقرة قوله ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما اي يدور بهما ويسعى فانه كان على الصفا والمروة صئمان يقال لهما اساف وكان على الصفا واثنيهما نائلة وكان على المروة وكان اهل الجاهلية يطوفون بين الصفا والمروة تعظيماً للصنمين فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام تخرج المساحون عن السعي بين الصفا والمروة غير ان محمداً اخبرهم بجواز السعي بينهما وقال انه من شعائر الله واختلف العلماء في حكم السعي بين الصفا والمروة في الحج فذهب جماعة الى وجوبه وذهب قوم الى انه تطوع وذهب قوم الى انه ليس بركن وذهب آخرون الى ان من تركه فلا شيء عليه وذهب آخرون الى ان من تركه لم يجزه حجة وغير ذلك من الاختلافات وسببها قوله فلا جناح عليه فانه يصدق عليه انه لا اثم عليه في فعله ندخل تحته الواجب والمندوب والمباح ومن ذلك اختلافهم في الصلوة الوسطى الواردة في قوله حاذلوا على الصلوات والصلوة الوسطى كفي سورة البقرة فقال بعضهم هي صلاة الفجر والمذهب الثاني انها صلاة الظهر والمذهب الثالث انها صلاة العصر والمذهب الرابع انها صلاة المغرب والمذهب الخامس انها صلاة العشاء

والمذهب السادس انها احدى الصلوات الخمس ومن ذلك ما ورد في سورة المائدة قوله فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً فاختلف علماء التفسير في حكم هذه العبارة على قولين احدهما انها منسوخة وذلك ان اهل الكتاب اذا ترفعوا الى محمد كان مخيراً فان شاء حكم بينهم وان شاء اعرض عنهم ثم نسخ ذلك بقوله وان احكم بينهم بما انزل الله فلزمه الحكم بينهم والقول الثاني انها محكمة وحكام المسلمين باختيار اذا ترفعوا اليهم فان شاءوا حكموا بينهم وان شاءوا اعرضوا عنهم واحتلافات علماءهم في الاحكام والمعاملات وغيرها هي كثيرة جداً بسبب اختلاف عبارات القرآن

اما الكتب المقدسة فهي منزهة عن الابهام والاجمال والقراءات الشواذ والموضوعة فانها واضحة يفهمها الامي وغيره

كنية الله قال الشاهد الثاني الثلاثون ورد في أع ٢٠ : ٢٨ لترعوا كنية الله التي اقتناها بدمه قال كريسباخ لفظ الله غلط والصحيح لفظ الرب

قلنا ان كلمتي الله والرب يطلقان على الذات العلية على حد سواء فمن قرأ الله او الرب كان مصيباً فمعنى الله هو المعبود بحق وكل ما اتخذ من دونه . معبوداً له عند متخذه وهو بين الالهة والالهانية وفي حديث وهيب بن الورد اذا وقع العبد في الهانية الرب ومهيمنة الصديقين ورهبانية الابرار لم يجد احداً يأخذ بقباه اي لم يجد احداً يعجبه ولم يحب الا الله سبحانه وورد في لسان العرب وغيره الرب هو الله عز وجل وهو رب كل شيء اي مالكة وله الربوبية على جميع الخلق لا شريك له وهو رب الارباب ومالك الملوك والاملاك ولا يقال الرب في غير الله الا بالاضافة يقال هو رب الدابة ورب الدار قال المفضل الرب يطلق في اللغة على المالك والسيد والمدير والمربي والقيم والمنعم واذا اطلق على غير الله الا بالاضافة فيقال رب كذا فترى من هذا ان لفظي الله والرب هما مترادفتان ولكن من شدة تدقيق علماء المسيحيين يبحثون في كل لفظة حتى

في المترادفات وعلى كل حال فهذه الآية هي صحيحة وهي تدل على القداء العظيم الذي اجراه المسيح الكلمة الازلية

اعتراض على { قال الشاهد الثالث والثلاثون ورد في ١ تيمو ٣ : ١٦ الله ظهر في الجسد الاسم المظهر } قرئ هو عوضاً عن لفظة الله قلنا اجمع جميع العلماء المحققين والمدققين على صحة هذه القراءة وهي الله ظهر في الجسد والمعنى مستقيم على كلتا التراءتين
لفظ { قال الشاهد ٣٤ ورد في رؤ ٨ : ١٣ ثم نظرت وسمعت ملاكاً طاراً في وسط ملك السماء فقال قرئ عقاب قلنا اجمع الجميع على صحة هذه القراءة الموجودة كما ينضج لمن راجع جميع النسخ

الشاهد { قال الشاهد ٣٥ ورد في افسس ٥ : ٢١ خاضعين بعضكم لبعض في خوف الله الاخير } قال قرئ في خوف المسيح وقلنا بما ان المسيح هو كلمة الله الازلية الخالقة فيطلق عليه لفظة الله ويطلق عليه المسيح لانه عين ليكون قادياً

فينتج مما تقدم ان المعارض اعاد اعتراضاته العارية عن الصحة المرة بعد الاخرى فيعيد الاعتراض الواحد ثلاث مرات واربع مرات وتقدم دحضها بالبراهين القاطعة وثبت مما تقدم ان كتاب الله منزّه عن شبه التحريف بخلاف غيره من الكتب البشرية

﴿ الفصل الرابع ﴾

« في دحض ما ادعى به من التحريف بالزيادة »

الكتب الموضوعه { قال الشاهد الاول ان ثمانية من كتب العهد القديم كانت مشكوكه والمجالس } غير مقبولة عند المسيحيين الى سنة ٣٢٤ وهي هذه (١) كتاب استير (٢) كتاب باروخ (٣) كتاب طوبيا (٤) كتاب يهوديت (٥) كتاب وزدم (٦) كتاب ايكليزيا ستيكس (٧) الكتاب الاول للمقايين (٨) الكتاب الثاني للمقايين وفي سنة ٣٢٥ مسيحية امر الامبراطور قسطنطين بانعقاد مجلس العلماء في بلدة نيقية لتحقيق الكتب

المشكوكه فحكموا بوجوب التسليم بكتاب يهوديت وابقوا باقي الكتب مشكوكه كما يظهر من المقدمة التي كتبها جيروم على ذلك الكتاب وفي سنة ٣٦٤ انعقد مجلس لاوديقية وسلموا بحكم المجلس الاول في كتاب يهوديت وزادوا عليه كتاب استير وفي سنة ٣٩٧ انعقد مجلس قرطاجنه وكان اعضاؤه ١٢٠ علما فوافقوا على احكام المجلسين الاولين وسلموا الكتب الباقية ولكنهم جعلوا كتاب باروخ بمنزلة جزء من كتاب ارميا لان باروخ كان نائباً عنه وبعد ذلك انعقد ثلاثة مجالس اخر اعني مجلس تراو ومجلس فلورنس ومجلس تربت ووافقوا على احكام المجالس الثلاثة السابقة فبعد انعقاد هذه المجالس صارت الكتب المذكورة مسلمة بين جمهور المسيحيين الى مدة ١٢٠٠ سنة ثم ظهر البروتستانت وقالوا ان هذه الكتب غير الهامية قلنا تقدم الرد عليه في الجزء الاول من صحيفة ٨٠ لغاية صحيفة ٨٣ وعلى كل حال فلا توجد ادلة خارجية ولا داخلية تدل على ان هذه الكتب هي من الكتب المقدسة فانها ليست باللغة العبرية التي هي لغة كتب الوحي الالهي فهي مكتوبة باللغة اليونانية فان يهود اسكندرية القوا هذه الكتب لاضرام نيران الغيرة في افئدة اخوانهم (ثانياً) انها كتبت بعد انقطاع الروح النبوي وقد ذكر في نبوات ملاخي ٤ : ٤ - ٦ بانه لا يقوم بعده نبي الا يوحنا المعمدان فانه قال عنه بانه سيظهر بروح ايليا واجمع اليهود على انقطاع الروح النبوي بملاخي (ثالثاً) لم يدع احد من مؤلفي هذه الكتب الموضوعه بان ما كتبه هو وحي الهي بل اعتذر بعض مؤلفيها عما يكون وقع فيها من الزلل الخ (رابعاً) ان اليهود الذين منهم استلمنا الكتب الالهية لم يسلموا بان هذه الكتب الموضوعه هي تنزيل الحكيم العليم فلم يشر اليها المسيح ولا الحواريون ومع ان فيلا ويوسيفوس نبغا في الجيل الاول المسيحي الا انها لم يأتيا لها بذكر (خامساً) ان الكنيسة المسيحية لم تسلم بانها من كتب الوحي الالهي فلم يذكرها مليتواسقف سارديس الذي نبغ في الجيل الثاني المسيحي

في جدول الكتب المقدسة وكذلك لم يذكرها اورجينوس الذي نبغ في الجيل الثالث المسيحي من ضمن جدول الكتب المقدسة وكذلك لم يأت لها بذكر اثناسيوس ولا (هيلاري) ولا كيرلس اسقف اورشليم ولا ايفانيوس ولا غريغوري تريانزين امفيلوخوس ولا جيروم ولا روفينوس ولا غيره من علماء الجيل الرابع بل ان مجلس لاوديقية لم يدرج هذه الكتب الموضوعة من الكتب الالهية ولم تقرأ هذه الكتب في الكنائس الا في الجيل الرابع فان جيروم قال انها كانت تقرأ لتكون مثلاً يقتدى به ولكن لم يستشهد احد بها لتأييد تعليم ما ومما يدل على عدم اعتبار المسيحيين لها في الجيل الخامس هو ان اوغسطين قال انه لما كان يقرأ كتاب الحكمة في كنيسة ما كان يقرأه احد الناس ممن لا شأن له في محل ادنى من المحل الذي كانت تقرأ فيه الكتب الالهية فانه كان يقرأها الاساقفة وائمة الدين في مكان شهير خطير

مجلس { فيتضح من هذا عدم جواز الاعتماد على ما لم يسامحه لنا بنو اسرائيل على ان المجالس نيقية } التي استشهد بها لا تفيد شيئاً ولم تكن غايتها الاولى النظر في الكتب الموضوعة بل نظرت في هذه الكتب نظراً ثانوياً وبيان ذلك ان قسطنطين امر بالتسامح مع مجلس عام في نيقية في سنة ٣٢٥ مسيحية فاجتمع فيه نحو ٣١٨ اسقفاً وكان في جميع المملكة نحو ١٨٠ اسقف وهذا من اقوى الادلة على ان الديانة المسيحية كانت انتشرت انتشاراً غريباً وكانت غاية هذا المجلس النظر في بدعة اريوس فقرر ان الكلمة الازلية هي الله ثم سن قوانين اخرى تخص بالوظائف الكنائسية والواجبات المسيحية ولم يقرر ان كتاب يهوديت هو من الكتب المقدسة كما يعلم لمن راجع الكتب التاريخية على اننا لو سلمنا جدلاً بانه قرر التمسك بهذا الكتاب لما ساع الاعتماد على قراره لان الكتب الموحى بها هي التي تكتب بالهام الروح القدس وبوحى الهى وتأييد بالنبوات وبالاعجازات والكتاب الذي بهذه الصفة هو في غنى عن قرار مجلس وبما ان كتاب يهوديت مجرد عن ذلك فليس من كتب الوحي وهو كناية عن رواية تاريخية تشتمل على ان يهوديت هزم الاشوريين الذين اتوا لتخريب اليهودية

مجلساً لاوديقية ١ وكذلك القول في مجلس لاوديقية فانه كان التأم في سنة ٣٦٤ وقرر
وقرطاجنة / نجوستين قراراً تختص بالواجبات المسيحية وفي قراره الستين ذكر
اسماء الكتب القانونية وغيض الطرف عن الكتب الموضوعة ولم يقرر ان كتاب يهوديت هو
من كتب الوحي ولكنه اشار الى كتاب استير الموضوع وفي سنة ٣٩٧ التأم مجلس قرطاجنة
للنظر في نظام الكنيسة وعماد الاطفال ونظر ايضاً نظراً ثانوياً في الكتب الموضوعة فهذا
هو اعمال المجالس القديمة ولا ينبغي ان ايمان المؤمنين لا يجوز ان يبنى على قرارات المجالس
ولا على اقوال الائمة وقراراتهم فانها قابلة للخطأ والانسان محل السهو والنسيان وايمان المؤمنين
مبنى على كتب الوحي المؤيدة بالينات والمعجزات والنبوات

مجلساً فلورنس { قد التأم في سنة ١٤٣٩ مسيحية مجلس فلورنس وكانت غايته ضم
وترنت { الكنائس الشرقية الى الغربية اما مجلس (ترنت) وهي مدينة في تيرول
في اوستريا فالتأم في ٢٣ مايو سنة ١٥٣٧ وقرر بخصوص الكتب المقدسة ما يأتي وهو

ان جميع ما يجب الايمان به هو متضمن في الكتاب المقدس وانه
لا يجوز ان تكون التقاليد او الروايات الشفاهية الكنائسية ذات سلطة ومرتبة
مساوية لمرتبة كتب العهد القديم والعهد الجديد اي التوراة والانجيل ثانياً ان
كتب اليهود التي يعترفون بها فقط هي الكتب القانونية في العهد القديم الواجب
الاعتماد والتعويل عليها (ثالثاً) ان الكتب المقدسة يسهل فهمها ولا تحتاج الى
تفسير مزوقة بل الضروري هو ارشاد روح المسيح الى فهمها

فينتج مما تقدم ان كتب الله التي انزلها على انبيائه ورسله السكرام باقية
على حالها لم يترها زيادة ولا نقصان وان الكتب الموضوعة قائمة على حديثها
ولم يعتبرها بنو اسرائيل اصحاب الكتاب ولذا كانت عرضة للبحث والنظر
وانه لا يجوز ان نعتبر كتاباً ما ملهنا من الله ما لم يكن نزل على نبي كريم او رسول
عظيم بشرط أن يؤيد اقواله وتعاليمه بالنبوات والمعجزات وبهذه القاعدة يسقط

قرآنه لعدم اشتماله على نبوة ولا معجزة والكتب الموضوعية لا تشتمل على صفات الكتب المقدسة فاذا التأمّت مجالس وقررت ان كتاباً هو موحى به ولم يكن مشتملاً على نبوات ولا على معجزات كان هذا القرار باطلاً لا ينظر اليه ولا يعول عليه

ولا نستغرب وجود هذه الكتب الموضوعية فانها لا تباع قيراطاً من الكتب الموضوعية في الاحاديث التي نسبوها الى محمد قال البحاري اخذت الاحاديث من ستمائة الف حديث فاذا فرضنا ان كل حديث يشتمل على سطر واحد كان ستمائة الف سطر واذا كانت كل صحيفة تشتمل على ثلاثين سطرأ كان عشرين الف صحيفة او عشرين مجلداً ضخماً جداً وقس على ذلك الاحاديث التي جمعها مسلم وابوداود والترمذي انظر صحيفة ٢٠٣ و ٢٠٤ من هذا الجزء ولا يخفى ان احاديثهم الموضوعية هي مختاطة باحاديثهم الصحيحة بحيث يتعذر على الانسان التمييز بين الصحيح والفساد بخلاف الكتب الموضوعية التي ذكرها المعترض فانها قائمة بذاتها لم يعتبرها احد من الائمة الاولين ولا من اهل الكتاب الاصليين وقد الف علماء المساميين كتباً حجة في الاحاديث الموضوعية مثل كتاب اللآلي المصنوعة في الاحاديث الموضوعية للسيوطي فانه جمع فيه بين موضوعات ابن الجوزي وموضوعات الجوزقاني ومثل التكت البديعات في الموضوعات والفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعية للشوكاني والموضوعات الكبرى للملا على القاري وغيره وغيره

كتاب استير { قال انهم زادوا في كتاب استير قلنا ان هذا السفر الجليل باقٍ على حاله وانما وضع احدهم ملحقاً لتوضيح معناه كمؤامرة اثنين من خدم احشويروش لقتله وبيان الامر الذي كان اصدره بلاشاة الامة اليهودية وزيارة الملكة استير للملك وصدور الامر الثاني بلفاء الامر الاول ولا يخفى انه اشير الى هذه الحوادث في هذا السفر الجليل غير ان بعضهم زاد هذه الملحقات للشرح والتفصيل وترجمت هذه التفاصيل من اللغة اليونانية الى اللغة اللاتينية غير ان المحققين رفضوها واعتبرها جيروم وجروتيوس من زخرف الكلام وعدوها من الاوهام لانها غير موجودة باللغة العبرية ولا باللغة الكلدانية لغة الكتب الموحى بها وثانياً ان اليهود اصحاب الكتاب لم يعرفوها

ومع انه لم يذكر في سفر استير اسم المولى سبحانه وتعالى الا ان اعمال عنايته

الالهية ظاهرة فيه ظهور الشمس في رابعة النهار فالعناية الالهية رفعت استير الى أعلى درجة من المجد فان المولى سبحانه وتعالى جعلها واسطة في انقاذ الامة اليهودية من مكائد اعدائهم ورد كيدهم في نحرم واسقطهم في الحفرة التي فخروها لشعب الله كما فعل بفرعون وجنوده الى اخره وذكر في هذا السفر صوم اليهود ثلاثة ايام وسبب عدم التصريح باسم الله فيه هو ان النبي آثر ان تتكلم الحوادث عن نفسها فهو محذوف لفظاً مذكور معنى وقال يوسفوس تحتفل الامة اليهودية بهذا العيد في جميع انحاء الدنيا تذكراً لمراحم الله وقال اوغسطين وغيره من ائمة المسيحيين ومحققهم انه نزل على عزرا النبي ونسبه البعض الى اتقياء اليهود الذين ظهروا في وقت عزرا لغاية سمعون البار وقال فيلوانه نزل على يهوياكين بن يشوع رئيس الكهنة الذي رجع من السبي مع زربابل وذهب البعض الى انه نزل على مردخاي وقيل عليه وعلى استير وعلى كل حال فهذا الكتاب يشتمل على حادثة مهمة في تاريخ الامة اليهودية كالحوادث التي حصلت على يد موسى فموسى النبي انقذ بني اسرائيل من يد فرعون واغرق المصريين واستير انقذت اليهود من اعدائهم واهلكتهم وهذا كله بالعناية الالهية ومحمد اخذ بعض الفاظ من هذا السفر وخاط كمادته فادعى ان هامان وزير فرعون والحق انه وزير احشور وش الكنيسة الرومانية قال ان الكنيسة الرومانية التي متبعوها الآن اكثر من البروتستانت والكتب الموضوعه تعلم بالكتب الموضوعه وانها الهامية وكما انهم اجمعوا على هذه الكتب يجوز ان يكون اجماعهم على هذه الاناجيل غير الهامية

تقدم الكلام على انه لم يجمع المسيحيون على ان الكتب الموضوعه هي الهامية ولم يعتبرها الائمة المسيحيون الاولون ولم يعولوا عليها ولم يتلوها في معابدهم

ولم يدرجوها في قوائم الكتب الالهية بخلاف الاناجيل فان جميع المسيحيين من العصر الاول المسيحي لغاية الآن مجمعون على انها كتب الوحي فاستشهدوا بها في حل المشاكل وفصل القضايا وتعبدوا بتلاوتها الى آخر ما تقدم فاستدلالة بالكاثوليك وكثرة عددهم ليس من البراهين المنطقية فاذا كانت كثرة العدد هي دليل على صحة الكتب كان الوثنيون الذين يعبدون الاصنام اصح منه مذهباً لانهم اكثر عدداً من المسلمين ومن الكاثوليك والحاصل انه لم يجمع المسيحيون الاولون ولا المتأخرون على صحة الكتب الموضوعة بخلاف الكتب الالهية اما ترجمة التوراة الى اللغة اليونانية فاذا كانت هذه الترجمة صحيحة او فاسدة فهذا لا يخل بالاصل الذي نقلت عنه هذه الترجمة ولا سيما ان هذا الاصل كان متداولاً بين اليهود في انحاء الدنيا وكانوا يقرأونه في معابدهم ويطبقون اوامره

﴿ الفصل الخامس ﴾

« في الرد على الشبهات التي اوردها بخصوص خمسة اسفار موسى »

الشاهد الثاني | قال ورد في تك ٣٦ : ٣١ ما نصه وهؤلاء هم الملوك الذين ملكوا في ارض ادوم قبلما ملك ملك لبني اسرائيل ولا يمكن ان تكون هذه الآية من كلام موسى لانها تدل على ان المتكلم بها بعد زمان قامت فيه ساطنة بني اسرائيل واول ملوكهم شاول كان بعد موسى بنحو ٣٥٦ سنة وقال آدم كلارك ان هذه الآية الى الآية ٣٩ مأخوذة من (١ ايام ٤٣ : ٥٠) وانما كانت مكتوبة على الحاشية فظن الناقل انها جزء من الاصل

قلنا ان هذه الآية الشريفة هي من اقوال الله لموسى النبي وليست من سفر الايام والدليل على ذلك ان موسى قال في الاصحاح ١٧ : ٦ بان الله سبحانه وتعالى قال لا برهيم واثمرك كثيراً جداً واجعلك امماً وملوك منك يخرجون وقال

الله تعالى لا برهيم ايضاً في آية ١٦ وبارك سارة امرأتك فتكون امماً وملوك شعوب منها يكونون وقال الله لا برهيم في ١١: ٣٥ انا الله القدير اثمر واكثر امة وجماعة امم تكون منك وملوك سيخرجون من صلبك فموسى النبي هو الذي ذكر هذه المواعيد الصادقة وبالنتيجة كان عارفاً بان الله وعد ابرهيم بانه سيكون من ذريته ملوك واعاد سبحانه وتعالى هذا الوعد لا برهيم للتأكيد بل ان موسى ذكر واجبات ملوك بني اسرائيل قبل ان يقوم ملك منهم ولو قارن آدم كلارك او من هذا حذوه اقوال الله ببعضها لما وقع في هذا الخلط وكم عائب قولاً صحيحاً وآفته الفهم السقيم فموسى النبي كان متأكداً بانه سيقوم من بني اسرائيل ملوك في المستقبل لتصديقه مواعيد الله التي وعد بها ابرهيم بانه سيخرج من ذريته ملوك فلذا ذكر اسماء ملوك آدوم وقال انهم كانوا قبل ان يملك ملك على اسرائيل

الشاهد الثالث [قال ورد في تث ٣ : ١٤ ياثير بن مدي أخذ كل كورة ارجوب الى تخم الجشوريين والمعكين ودعاها على اسمه باشان حووث ياثير الى هذا اليوم فقوله الى هذا اليوم يدل على ان المتكلم كان متأخراً وانه كتب ما كتبه بعد اقامة اليهود في فلسطين والاعلم ان هذه العبارة كانت في الحاشية فالحقت بالمتن ثم أورد بعض اقوال دورن التي دافع بها عن الكتاب المقدس من ان هذا لا يخل به

قلنا ان لفظة الى هذا اليوم هي من كلام موسى النبي ولا حاجة الى التعسف والتكلف والخروج عن الاصل فان موسى تكلم على ما خص ياثير من الاراضي في الزمن الماضي ثم اردف كلامه بقوله وان هذه الحصة هي باقية باسمه لغاية يوم تدوين التوراة هذا هو قول المحققين بل هذا هو المعهود في الكلام العادي فيجوز للمؤلف ان يصف شيئاً من الاشياء ثم يردفه بقوله (وصفته هذه باقية

الى يومنا هذا) فلا يجوز لما قل ان يدعي بان هذه اللفظة هي من كلام غيره فانها تأكيد لطيف وليست لغواً اما اللغو فهو تكرار القصة الواحدة في القرآن عدة مرات والزيادات الكثيرة التي عدوها من الاطناب فهذا هو اللغو حقيقة

ياثير بن { قال الشاهد الرابع ورد في ١ ايام ٢٢: ٢ ان ياثير هو ابن سجوب قلنا ان ياثير هذا سجوب } كان من سبط يهوذا لانه ابن سجوب وجده حصرون ومع ذلك فسمى في سفر العدد ٣٢ : ٤١ وفي تث ٣ : ١٤) ابن منسى بالنظر الى نسبة النساء وتقدم في الجزء الاول صحيفة ٢٠٧ انه كان وريث املاك ماكير بن منسى فهو ابن منسى بالنظر الى النسب والميراث وان كان ابن سجوب حقيقة فاذا نظر الى الآب الحقيقي كان ابن سجوب واذا نظر الى نسب النساء والارث كان ابن منسى وشرحنا ذلك شرحاً مستوفياً في الجزء الاول وهذا القول كاف في دحض كل اعتراضاته المكررة فدأب المعارض التكرار الممل

جبل الله [قال الشاهد الخامس ورد في تك ٢٢ : ١٤ فدعا ابراهيم اسم ذلك الموضع يهوہ يرأه حتى انه يقال اليوم في جبل الرب يرى قادعي انه لم يطلق على هذا الجبل جبل الله الا بعد بناء الهيكل الذي بناه سليمان حتى ذهب آدم كلارك الى انه لم يطلق عليه جبل الله الا بعد بناء الهيكل

قلنا ان هذا الجبل الذي قدم ابراهيم عليه ابنه اسحق يسمى جبل الله لان الله سبحانه وتعالى تجلى لا برهيم عليه وامره ان لا يمد يده على ابنه اسحق وعلى هذا الجبل تكلم الله مع ابراهيم ووعد بالبركات الجمّة وانه سيتبارك بنسبه جميع الوري قاطبة ففي أي محل يتجلى فيه المولى ينسب اليه على سبيل التعظيم والتكريم وعلى هذا لما ظهر الله ليعقوب في مكان ووعد بالمعونة والمساعدة سمي هذا المكان بيت ايل اي بيت الله (تك ٢٨ : ١٨ و ١٩) وكذلك لما ظهر الله لموسى امره ان يتخلع حذاءه لان الارض التي تجلى فيها الله تقدست خر ٣: ٥ وفي سورة طه ٢٠ : ١٢ فمورية سمي جبل الله لان الله ظهر فيه لا برهيم وبعد

ذلك بنى سليمان الهيكل على هذا الجبل المقدس لانه جرت العادة بناء المساجد العمومية في المحال المقدسة ونشأ عن هذه الحادثة المهمة وهي ظهور الله لا برهيم بهذه البركات هذا المثل الذي كان متداولاً في عصر موسى وهو (اليوم في جبل الرب يرى) فهو يذكّر ظهور الله لا برهيم وهي حادثة حصلت قبل موسى بنحو ٣٥٠ سنة تقريباً ثم ايدها بتداول هذا المثل .

الشاهد السادس [قال ورد في تث ٢ : ١٢ وفي سبيل سكن قبلاً الحوريون فطردهم بنو عيسو وابادوهم من قدامهم وسكنوا مكانهم كما فعل اسرائيل بارض ميراثهم التي اعطاهم الرب فتوهم كلارك ان هذه الآية الحاقية واستدل على ذلك بقوله كما فعل اسرائيل

قلنا لما توهم كلارك ان بني اسرائيل لم يمتلكوا شيئاً في وقت موسى وانهم امتلكوا ارض ميراثهم بعد موته ذهب الى ما ذهب اليه والحقيقة هي ان بني اسرائيل امتلكوا الاراضي الواقعة شرقي الاردن وقت موسى وامتلكوا الاراضي الواقعة غربي الاردن وقت يشوع بن نون فكان قوله تعالى كما فعل بنو اسرائيل هو توضيح لما فعله بنو عيسو في الحوريين بامور مشاهدة حصلت لهم فاذا كان التمثيل والتشبيه بعد زيادة كان اغلب القرآن حشواً فورد في سورة الجن ٧٢ : ٧ وانهم ظنوا كما ظنتم ان لن يبعث الله احداً فعليه يكون قوله كما ظنتم هي ملحقة وهي كما لا يخفى جملة معترضة وكذلك ورد في سورة الصف يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من انصاري الى الله الخ وهو شيء كثير جداً

عوج [قال الشاهد السابع ورد في تث ٣ : ١١ ان عوج ملك باشان وحده بقي من بقية الرفائين هذا سريره سرير من حديد اليس هو في ربة بني عمون طوله تسع اذرع وعرضه اربع اذرع بذراع رجل ثم اورد ما قاله آدم كلارك من ان هذه الآية وضعها يشوع لانها

كتب بعد موت ذلك الساطان وما كتبها موسى لانه مات في خمسة اشهر
قلنا ان هذا الكلام يدل على جهل بالكتاب المقدس فان الكتاب
المقدس ناطق بان بني اسرائيل تحت قيادة موسى هزموا عوج وقومه
ولاشوم عن آخرهم كما هو في سفر العدد (٢١: ٣٣ وتث ١: ٤ و ٣: ٣ و ٢٩: ٧
ويشوع ٢: ١٠) فان هذه الآيات ناطقة بان موسى قطعهم عن آخرهم وقال
انه لم يبق لهم شارد وكان ذلك بعد ان هزم موسى سيحون ملك الاموريين
واخذ بلاده وقال يوسفوس بان سيحون كان حليفاً لعوج وعلى كل حال فاستولى
موسى على مدن عوج وحصونها واسوارها الشائخة وقال الكتاب المقدس انه
استولى على ستين مدينة من مدنه (انظر تث ٣: ١ - ١٣ ويشوع ٩: ١٠
و ١٣: ١٢ و ٣٠) اما ما ورد في هذه الآية من قوله ان سريره من حديد
في ربة بني عمون فنقول لا ينكر ان بني اسرائيل لم يستولوا على هذه المدينة وهي
ربة بني عمون الا في عهد داود كما في ٢ صموئيل ١٢ ٢٦ غير انه كان مشهوراً
في عصر موسى ان بني عمون كانوا انتصروا على عوج وغنموا هذا الاثر ووضعوه
في مدينتهم (ربة) فموسى كتب شيئاً كان مشهوراً في عصره للدلالة على الفوز
العظيم والنصر الكبير الذي وفقه الله لهم على هذا العاتي الذي سريره يبلغ كذا
وكذا فمن هنا يتضح ان بني اسرائيل هزموا عوج وقومه بارشاد موسى وقطعوا
دايرهم واستولوا على بلادهم وان موسى ذكر امراً اشتهر به ذلك الجبار

الكنعانيون [قال الشاهد الثامن ورد في عدد ٢١: ٣ فسمع الرب لقول اسرائيل ودفع
الكنعانيين فخرموهم ومدنهم فدعي المكان حرمة فقال آدم كلارك ان هذه الآية الحقت
بعد موت موسى لان جميع الكنعانيين لم يهلكوا الى عهد موسى بل بعد موته
قلنا دأب المعارض ايراد شطر من الكلام والتمسك بالاذيال فان آدم

كلارك قال ان العبارة تدل على انه سيدفع الله الكنعانيين في يد بني اسرائيل ولكن نقول ان الاصل يدل على ان بني اسرائيل انتصروا على فريق من الكنعانيين في مكان مخصوص سموه (حرمة) وقد حصل ذلك فعلاً في عهد موسى فلا لزوم الى التعسف والتكلف وثانياً لم يقل في التوراة بان جميع الكنعانيين بل قال الكنعانيين فزاد المعترض كلمة جميع من عنده ليفسد المعنى

المن [قال الشاهد التاسع ورد في خر ١٦ : ٣٥ وأكل بنو اسرائيل المن اربعين سنة حتى جاءوا الى ارض عامرة اكلوا المن حتى جاءوا الى طرف ارض كنعان فقال المعترض ان هذه الآية ليست من كلام موسى وان آدم كلارك قال وظن الناس من هذه الآية ان سفر الخروج كتب بعد ما امسك الله المن عن بني اسرائيل وان عجزوا الذي يكتب بوحى الروح القدس وضعها لتفسير والمعارض حذف هذه الاقوال واتى بالقول السقيم كمادته

قلنا ان هذه الآية لا تفيد ان المن امسك عن بني اسرائيل لما جاءوا الى طرف ارض كنعان بل ان الله سبحانه وتعالى استمر على انزاله عليهم حتى بعد قربهم من حدود ارض كنعان في عهد موسى فقد تقرر في علم النحو ان الغاية تدخل في حكم ما قبلها مع حتى وقد كتب موسى هذه الآية قبل موته ببرهة وعلى كل حال لم يقل ان المن انقطع عن النزول فانه انقطع بعد عبور بني اسرائيل الاردن يشو ١ : ١٢ -

كتاب حروب { قال الشاهد العاشر ورد في عدد ٢١ : ١٤ لذلك يقال في كتاب حروب الرب } الرب واهب في سورة واودية ارنون بما انه لم يعلم سفر حروب الرب فلا يمكن ان تكون من كلام موسى وقال آدم كلارك الغالب ان سفر حروب الرب كان في الحاشية فادخل في المتن

قلنا ان آدم كلارك الذي ينقل قوله السقيم قال اختلفت الاقوال في هذا الكتاب والقول الصحيح هو ما ذهب اليه العلامة (ليتفوت) انه لما هزم

موسى المعلقة دون هذا الكتاب ليكون ذكرى لاولي الالباب ويكون دستوراً
ليشوع بن نون في سلوكه وتصرفاته الخصوصية وفي الحروب والملاحم التي انتشبت
بعد ذلك على يده وعلى كل حال فلم يكتب بوحى الهى ولم يكاف موسى بتبليغه
للورى ولذا لم يدرج من الكتب القانونية هذا هو كلام آدم كلارك غير ان
دأب المعارض نقل كل قول سقيم مناف للذوق المستقيم

اما الكتب الوهمية التي كالعنقاء فهي التي اشار اليها القرآن في سورة البقرة عدد ١٣٠
وهي قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابرهيم واسماعيل ويعقوب والاسباط وكذلك
قوله في سورة النساء ٤: ١٦١ و ١٦٢ ما يشبه ذلك فتوهم محمد ان لابرهم كتاباً وكذلك
توهم ان لاسماعيل كتاباً وكذلك توهم ان ليعقوب كتاباً ولم يكتب بذلك بل توهم ان
للاسباط كتاباً وهذه الكتب لا توجد الا في مخيلته وهو دلالة على الجهل بخلاف ما نحن
فيه فان موسى وضع كتاباً خصوصاً لارشاد يشوع واشار اليه ولكن لم يؤمر بتبليغه للعموم
لانه خصوصي

حبرون [قال الشاهد الحادي عشر ورد في تك ١٣ : ١٨ و ٣٥ : ٢٧ و ٣٧ : ١٤
لفظة حبرون وهو اسم قرية كان اسمها في سالف الزمان قرية اربع وادعى ان بني اسرائيل
بعد ما فتحوا فلسطين في عهد يشوع غيروا هذا الاسم الى حبرون كما في يشو ١٤ : ١٥
فما ورد في سفر التكوين يكون من كلام شخص كان بعد هذا الفتح فليس من كلام موسى

فلنا كان يطلق على تلك الجهة اسم حبرون قبل موسى باجيال وسميت
بحبرون بسبب التحالف الذي ابرمه ابرهيم مع الاموريين فان معنى حبرون
تحالف وكان هذا الاسم شائعاً في عصر يعقوب اي قبل موسى بمدة طويلة
والدليل على ذلك انه ورد في تك ٣٧ : ١٤ بان يعقوب ارسل يوسف من وطاء
حبرون وكذلك ورد في عدد ١٣ : ٢٢ واما حبرون فبنيت قبل صوعن مصر
بسبع سنين فكان موسى يطلق اسم حبرون عليها بلا قيد ولا تفسير في جملة

محال لأنها كانت مشهورة بهذا الاسم قبل عصره بأجيال ومع ذلك فكانت تسمى قرية أربع لأنها كانت مكن أربعة من العماقة الجبارة ولم يقل في سفر يشوع ١٥: ١٤ بأنه لما استولى بنو إسرائيل عليها سموها بحبرون وغيروا اسمها الأصلي الذي هو قرية أربع حاشا وكلا بل قال اسم حبرون قبلاً قرية أربع ويفهم من هذه العبارة أن بني إسرائيل أعادوا إليها الاسم القديم وهو حبرون الذي كانت تسمى به في وقت إبراهيم فإن سكانها غيروا إلى قرية أربع ولما استولى عليها بنو إسرائيل سموها باسمها الذي كانت تسمى به وقت إبراهيم فحبرون هو الاسم الأصلي القديم الذي كان يطلق على تلك الجهة

دان | قال ورد تك ١٤: ١٤ لفظة دان مع أنها اسم بلدة عمرت في عهد القضاة فإنه بعد موت يشوع فتح بنو إسرائيل في عهد القضاة مدينة لايش وسموها باسم دان كما في سفر القضاة ٢٩: ١٨

قلنا أن لفظة (دان) الواردة في تك ١٤ : ١٤ هي اسم محل غير المذكور في سفر القضاة ١٨ : ٢٩ وهي أقدم من لايش الواردة في سفر القضاة والدليل على قدمها هو أن لفظة (اردن) مؤنثة من كيتي (اور) يعني نهر و (دان) يعني القضاء فاطقت لفظة دان على الجهة المذكورة في تك ١٤ : ١٤ وفي تث أيضاً ٣٤ : ١ يعني أن موسى استعملها في محال كثيرة أما لايش التي استولى عليها سبط دان وسموها باسم أبيهم فهي غير تلك الجهة فثبت من هذا قدم لفظة دان بتقديم كلمة اردن وإن دان لايش هي غير دان المذكورة في سفر التكوين وانت ترى أنه لما يعجز مفسر من المفسرين عن فهم أقوال الوحي فعوضاً عن الإقرار بالمعجز والجهل يرمي الكتاب بالتحريف ويقول أنه تحرف فإن القول بأنه تحرف أخف من

التحقيق والتدقيق ومقارنة كلام الوحي ببعضه وامعان الفكر والنظر

الكنعانيون (قال الشاهد ١٢ ورد في تك ١٣ : ٧ وكان الكنعانيون والفرزيون حينئذ في الارض) ساكنين في الارض وكذلك ورد في تك ١٢ : ٦ وكان الكنعانيون حينئذ في الارض فهاتان الايتان ليستا من كلام موسى بل هما ملحقتان

قلنا ما هو الدليل على انهما ليستا من كلام موسى فهل هما منافيتان لحقيقة تاريخية او هل هما منافيتان لصفات الله وكلماته او هلا توجد مناسبة بينهما وبين العبارات السابقة كتركيب القرآن الذي لا توجد في عباراته مناسبة ولا مشاكلة فان عباراته بترآء اجنبية عن بعضها ونقول ان كلام الله منزّه عن ذلك في تك ١٢ قال موسى ان ابرام ولوطاً تقربا من وطنهما وقصدا ارض كنعان ثم ذكر ان ابرام سافر الى شكيم وكان الكنعانيون حينئذ في تلك البلاد في آية ه افاد الكتاب بان ابرام سافر الى ارض كنعان وفي آية ٦ اخبر عن الكنعانيين بانهم كانوا موجودين في تلك الجهة وكذلك قال في تك ١٣ : ٧ فان الكتاب افادنا بان الارض لم تسع لوطاً وابراهيم لكثرة مواشيها ومما زاد الامر صعوبة وجود الكنعانيين والفرزيين في تلك البلاد فمن اوتي ذرة من العقل يرى ان هذا الكلام محبوك الطرفين وقد قال آدم كلارك المشهور بعدم التدقيق ان هذا القول في غاية الفصاحة والبيان منزّه عن الحشو والزيادة مع ان دأب هذا لرجل عند ما يعجز عن تفسير عبارة يلجأ الى هذه العبارة وهي قوله انها حشو او جملة معترضة او غير ذلك مما اتخذه المتعنت سلاحاً ولم يدر ان بالتحقيق ظهر صدق كل عبارة وكل جملة وكل لفظة من كلام الله

اوائل (قال الشاهد ١٣ ان آدم كلارك قال ان ما ورد في تث ١ : ١ — ٥ هي مقدمة لباقي التنية) الكتاب وليست من كلام موسى قلنا جرت العادة ان النبي او الكاتب او الشاعر

او النثر يتكلم عن نفسه بصيغة الغائب فقال موسى عن نفسه هذا هو الكلام الذي كلم به موسى جميع اسرائيل في عبر الاردن وفي آية ٣ ما نصه كلم موسى بني اسرائيل حسب كل ما اوصاه الرب اليهم بعد ما ضرب سيحون ملك الامور بين وعوج ملك باشان ثم قال ما نصه الرب الهنا كلنا الخ وهو المسمى بالالتفات بان ينتقل من الغائب الى المتكلم وكثيراً ما جرى بولس الرسول في افتتاح اقواله الالهية على هذه الطريقة فقال بولس عبد يسوع المسيح الخ والقرآن مشحون من الالتفات فاذا كان مجرد وجود الالتفات في الكلام يعد تحريفاً فلقرآن اذن محرف ومن الالتفات قول بن مالك في الفيتة (قال محمد هو ابن مالك ثم قال في الشطر اثني احمد ربي الله خير مالك) فاجمع علماء المسلمين على ان هذا من الالتفات فانه عبر عن نفسه اولاً بصيغة الغائب ثم قال احمد بصيغة المتكلم كما في حاشية الحصري والصبان وغيرها

الاصحاح الاخير { قال الشاهد ١٤ نقل المعترض من آدم كلارك عبارة مبهمه وبما ان من التثنية { ترجمته هي في غاية الركاکة لنوردها فنقول قال آدم كلارك ان الاصحاح الاخير من التثنية ليس من اقوال موسى لانه لا يمكن ان يذكر الانسان خبر وفاته ودفعه فاخر اقوال موسى هي الاصحاح ٣٣ وذهب البعض الى ان المولى سبحانه وتعالى انبأ بهذه الاحوال واوحى اليه هذه الحوادث بوحى خصوصي ولكن نقول لا توجد ضرورة الى هذا لان الروح الذي اهلهم يشوع ان يكتب الكتاب الآتي يلهمه طبعاً الى تدوين ختام سفر التثنية ولذلك ارى ان الاصحاح ٣٤ من سفر التثنية هو الاصحاح الاول من سفر يشوع قال

وما احسن ما قاله احد نبهاء اليهود ونصه ذهب اغلب المفسرين الى ان عزرا هو الذي كتب الاصحاح الاخير من سفر التثنية وذهب البعض الآخر الى ان الذي كتبه هو يشوع وذهب البعض الآخر الى ان السبعين شيخاً دونوا ذلك بعد وفاة موسى فان كتاب التثنية ينتهي في الاصل بهذه الآية وهي طوباك يا اسرائيل من مثلك يا شعباً منصوراً بالرب ترس عونك الخ وان الاصحاح الاخير من سفر التثنية كان في الاصل الاصحاح الاول من سفر يشوع ولكنه نقل من سفر يشوع وجعل في آخر سفر التثنية على سبيل التمهيد وهذا

الرأي هو طبيعي اذا نظرنا ان التقاسيم والقواصل والمحطات اخترعت بعد تدوين هذه الكتب بمدة طويلة فانه في تلك الازمنة القديمة كانت جملة كتب متصلة ببعضها في الكتابة بدون فواصل فكان يمكن نقل اول كتاب الى آخر الكتاب السابق فيعتبر مع تمادي الزمن خاتمة له كما في التثنية وهذا ما حصل لكاتب التوراة وموته انتهى كلامه فترى من هنا ان المعارض قطع الكلام فأتت عبارته بترآء واذا ترجم ابرهم واوهم فهو ليس بأمين في قوله ولا في نقله وما احسن ما قاله احد المحققين لا بد ان يشوع توجه مع موسى الى الجبل فكما ان ايليا واليشع كانا يسيران ويتكلمان واذا مركبة من نار وخيل من نار فصلت بينهما فصعد ايليا في العاصفة الى السماء (٢ مل ٢ : ١١) كذلك كان الحال مع موسى ويشوع فان يشوع كان ملازماً له الى ان اخذه الله منه هذا هو قول المحققين الجدير بالاعتبار

فالاثنا عشرة آية التي في آخر سفر التثنية هي من اوائل سفر يشوع وانما جعلت في آخر سفر التثنية لانها تختص بآخر حياة موسى فجاء تاريخه مستوفياً وضم كلام نبي الى آخر لا يقدح في كتب الوحي وفي مصحف ابي تجد سورة الفيل وسورة لئلاف قریش سورة واحدة وفي كامل الهذلي عن بعضهم انه قال الضحى وألم نشرح سورة واحدة نقله الامام الرازي في تفسيره عن طاوس وغيره من المفسرين وقال السكشاف الفائدة في تفصيل القرآن وتقطيعه سوراً كثيرة وكذلك انزل الله التوراة والانجيل والزبور وما اوصاه الى انبيائه مسورة وبوب المصنفون في كتبهم ابواباً موشحة الصدور بالتراجم منها ان الجنس اذا انطوت تحته انواع واصناف كان احسن وافخم من ان يكون باباً واحداً ومنها

ان يكون القارىء اذا ختم سورة او باباً من الكتاب ثم اخذ في آخر كان انشط له وابعث على التحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله ومثله المسافر اذا قطع ميلاً او فرسخاً نفس ذلك منه ونشط للسير ومن ثم جزأ القراء القرآن اجزاء واخماساً الى ان قال ومنها التفصيل بسبب تلاحق الاشكال والنظار وملائمة بعضها لبعض وبذلك تتلاحظ المعاني والنظم الى غير ذلك من الفوائد انتهى وقال السيوطي ان ما قاله الزمخشري من تسوير سائر الكتب هو الصحيح او الصواب فقد اخرج ابن ابي حاتم عن قتادة قال كنا نتحدث ان الزبور مائة وخمسون سورة كلها مواعظ وثناء ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود وذكرنا ان في الانجيل سورة تسمى سورة الامثال انتهى بنصه

وبسبب الفواصل اختلفوا في اعداد القرآن فقال الداني اجمعوا على ان عدد آيات القرآن ستة الاف آية ثم اختلفوا فيما زاد على ذلك فمنهم من لم يزد ومنهم من قال ومائتا آية واربع آيات وقيل واربع عشرة وقيل وتسع عشرة وقيل وخمس وعشرون وقيل وست قل الموالي ثم سور القرآن على ثلاثة اقسام قسم لم يختلف فيه لا في اجمالي ولا في تفصيلي وهو اربعون سورة وقسم اختلف فيه تفصيلاً لا اجمالاً وهو اربع سور وقسم اختلف فيه اجمالاً وتفصيلاً وهو سبعون سورة ولولا ضيق المقام لذكرناه غير انا اكتفينا بهذه الاشارة السامرية قال الشاهد الخامس عشر نقل آدم كلارك في تفسير الاصحاح العاشر من سفر والعبرية التثنية كلام كنيكوت وهو مطول وخلاصته ان عبارة المتن السامري صحيحة وعبارة العبري غلط وان تث ١٠ : ٦ - ٩ هي اجنبية بحيث لو سقطت هذه الآيات الاربع لارتبط الكلام ارتباطاً حسناً

فلنا مما يدل على صحة النص العبري موافقة الترجمة اليونانية له وثانياً ان المترجم في النسخة السامرية حاول الجمع والتوفيق بين ما ورد هنا وبين ما ورد في سفر العدد اما النص العبري فباق على أصله بالتمام ودأب المترجم في النسخة

السامرية العبت بالنص الاصلي وهاك نص ما ورد في سفر العدد ٣٣ : ٣١ -
 ٣٤ ثم ارتحلوا من مسيروت ونزلوا في بني يعقان ثم ارتحلوا من بني يعقان
 ونزلوا في حور الجدجاد ثم ارتحلوا من حور الجدجاد ونزلوا في يطبات ثم
 ارتحلوا من يطبات ونزلوا في عبرونة وهاك نص ما ورد في تث ١٠ - ٦ - ٩ وبنو
 اسرائيل ارتحلوا من آبار بني يعقان الى موسير هناك مات هرون وهناك دفن فكهن
 العازار ابنة عوضاً عنه من هناك ارتحلوا الى الجدجود ومن الجدجون الى يطبات
 ارض انهار ماء فالرحلة الواردة في سفر التثنية هي غير الرحلة الواردة في سفر العدد
 والدليل على ذلك انهم التزموا بعد وفاة هارون ان يسافروا من جبل هور في
 طريق بحر سوف ليدوروا بارض ادوم حتى شمتت انفس الشعب في الطريق
 لان الادوميين لم يسمحوا لهم بالمرور في تخومهم كما في (عد ٢١ : ٢٠ و ١١ : ٢٠)
 فالعود الى تلك الجهات السابقة ضايق بني اسرائيل فساروا في جهة مختلفة ولكن
 تعين عليهم الخروج على هذه المحال الاربع بترتيب مبين للترتيب السابق ولم يحتاجوا
 في المرة الثانية الى النزول في تلك المحطات فلذا قال في سفر التثنية انهم سافروا
 ولكنه قال في سفر العدد انهم نزلوا الى

فيتضح مما تقدم ان بني اسرائيل عرجوا في سفرهم حول ارض ادوم على اربع
 محال كانوا نزلوا فيها ومن هذه المحال موسير او مسيروت وهي الجهة التي فيها
 جبل هور الذي مات فيه هارون وسبب قول بعضهم ان هذه الآيات اجنبية
 هو ان موسى كان يقص على بني اسرائيل ما فعله ثم انتقل الى الكلام على
 رحلات بني اسرائيل ثم عاد الى الكلام وهو اصطلاح الشرقيين وهو المعبر
 عنه بالالتفات

عدم دخول ابن زنى في جماعة الرب { قال الشاهد السادس عشر ورد في تث ٢٣: ٢ لا يدخل ابن زنى في جماعة الرب حتى الجيل العاشر فيلزم ان داود لا يدخل في جماعة الرب لان بعض جدوده وقعوا في الزنا

قلنا المراد من هذه الآية الكلام على المتماذي على الفسق فلا يجوز ان يدخل في جماعة الرب حتى الجيل العاشر لان الله قدوس طاهر يمقت الدعارة وليس الكلام على المؤمن الذي يقع في الخطيئة ثم يندم ويتوب وتقدم ان محمداً قال ان المؤمن يدخل الجنة حتى وان زنا او المراد بالآية العموميين والموايين الذين كانوا يستيحيون الفسق وتقدم ان الشرك اعظم خطيئة من الفسق وان ابوي محمد كانا مشركين الى آخر ما تقدم في الجزء الاول

﴿ الفصل السادس ﴾

« في دحض ما اورده من الشبهات على باقي الكتب المقدسة »

الى هذا ١ قال الشاهد ١٧ ان جاء في تفسير هنري واسكوت قالوا على ذيل الآية يش ٤ : ٩ وهي اليوم / الى هذا اليوم انها الحاقية وقعت في اكثر كتب العهد القديم وعليه كل ما كان مثلها يكون الحاقياً مثل يش ٥ : ٩ و ٨ : ٢٨ و ٢٩ و ١٠ : ٢٧ و ١٣ : ١٣ و ١٤ : ١٤ و ١٥ : ١٥ و ١٦ : ١٠

قلنا اذا كان يشوع قال ان الاثني عشر حجراً التي نصبت في وسط الاردن هي باقية لغاية يوم تدوين هذا السفر اي انه صار لها نحو عشرين سنة اقل ما يكون وهي باقية على حالتها فكيف تكون الحاقية وما هو الدليل على زيادتها والانسان يزيد شيئاً اذا كان يغير مبدأ من المبادئ او يغير معنى من المعاني او يؤيد مذهباً خصوصياً من المذاهب واذا زاد احد هذه اللفظة فلا تغير مبدأ ولا تؤيد مذهباً ولماذا زيدت كلمة الى هذا اليوم في الحوادث المذكورة التي

ذكرها ولماذا لم تزد في باقي الحوادث الاخرى المذكورة في التوراة لعمرى ان هذا الكتاب نزل بهذه اللفظة كما هو مما قيل من انها زيدت هو كلام باطل لا اصل له ومما يجب التنبيه عليه هو ان يشوع بن نون امتاز باستعمال هذه اللفظة في سفره كما يؤخذ من الثمان مواضع التي ذكرها فانه يذكر الحادثة ويستشهد بها اهل عصره مستلفتاً انظارهم اياها

سفر { قال الشاهد ١٨ ورد في يش ١٠: ١٣ فدامت الشمس ووقف القمر حتى انتقم الشعب
ياشر { من اعدائه اليس هذا مكتوباً في سفر ياشر فقال ان هذه الآية لا تكون من كلام
يشوع لان هذا الامر منقول من السفر المذكور ولم يعلم متى كان مصنفه الا انه يظهر من ٢
صموئيل ١: ١٨ انه يكون معاصراً لداود وقال هنري واسكوت على يش ١٥: ٦٣ ان كتاب
يشوع كتب قبل سبع سنين من سلطنة داود مع ان داود ولد بعد موت يشوع بنحو ٣٥٨
سنة وان الآية ١٠: ١٥ هي زائدة

قلنا ان استشهاد يشوع بكتاب ياشر لا يدل على ان هذا الاصحاح ليس بكلامه وانت تعرف ان محمداً كثيراً ما يستشهد باقوال غيره فاستشهاده لا يدل على ان القرآن ليس بكلامه فورد في سورة الانبياء ٢١: ١٠٥ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون وكذلك ورد في سورة النجم ام لم ينبأ بما في صحف موسى وابراهيم الذي وفي ألا تزد وازرة وزر اخرى وكذلك ورد في سورة الاعلى ٨٧: ١٨ و ١٩ ان هذا اني الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى وكثيراً ما استشهد بكتب غيره فلا يكون ذلك من اقواله ولم يقل احد بهذا وكثيراً ما يذكر محمد أسماء كتب وهمية لا اصل لها كقوله ما انزل على ابراهيم والاسباط واسماعيل وغيرهم اما كتاب ياشر هذا الذي استشهد به يشوع فهو كما قال يوسفوس المؤرخ الشهير يشتمل على تواريخ الحوادث

التي حصلت للامة اليهودية من سنة الى اخرى ولا سيما وقوف الشمس ويشتمل ايضاً على قواعد حربية بكيفية الكر والفر كما يعلم من ٢ صمو ١ : ١٨ فلم يكن من الكتب الموحى بها بل هو تاريخ كتبه احد المؤرخين الذي شاهد حوادث عصره بالدقة والضبط فلذا استحق ان يسمى ياثير او المستقيم لان ما كتبه كان مطابقاً للواقع ونفس الامر ولانه دون الحقيقة كما هي وحافظ عليه اليهود ووضعوه في الهيكل اما قوله انه يظهر من ٢ صمو ١ : ١٨ ان مؤلف كتاب ياثير كان معاصراً لداود قلنا هاك عبارة ٢ صمو ١ : ١٨ وقال ان يتعلم بنو يهوذا نشيد القوس هوذا ذلك مكتوب في سفر ياثير فهذا لا يدل على ان مؤلفه كان معاصراً لداود بل يدل على ان هذا الكتاب كان موجوداً في عصر داود وان مؤلفه من القدماء المتقدمين الذين يستشهد باقوالهم

اما عبارة هنري واسكوت التي استشهد بها فهي بتراء فأتي باذيال الكلام وترك المهم منه فان هنري واسكوت قالوا ان يشوع استولى على اغلب مدن اليبوسيين غير ان اليبوسيين استمروا مستولين على حصن اورشليم فانه يوجد فرق جسيم بين انهزام ملك في وقعة حربية وبين الاستيلاء على تخته فالجنرال هانيال كسر قناصل رومة ولكنه لم يستول على مدينة رومة وبصرف النظر عن ذلك فبنوا اسرائيل استولوا على بلاد اليبوسيين ثم استرجعها اليبوسيون ثانية ثم طردهم بنو اسرائيل بعد موت يشوع كما في القضاة ١ : ٨ وعلى كل حال فكان حصن صهيون في ايديهم في حكم داود ثم اخذه منهم كما في ٢ صمو ٥ : ٦ - ٨ وقال هنري واسكوت ومن هذه الآية يتضح ان كتاب يشوع كتب قبل حكم داود بسبع سنين فراده ان هذا الكتاب نزل قبل ان يقوم ملك على

اسرائيل كما قال كلارك بدلالة ان اليوسيين كانوا ساكنين مع بني يهوذا
والادلة الدالة على ان هذا السفر نزل على يشوع هو اجماع اليهود
والاسرائيليين على ذلك لهذه الالوجه الآتية وهي انه ورد في يش ٢٤: ٢٦ ما نصه
وكتب يشوع هذا الكلام في سفر شريعة الله (ثانياً) يتضح مما يأتي وهو يش
١: ١ و ٧: ٣ و ١٠: ٤ و ٢: ٥ و ٩ و ٢: ٦ و ١٠: ٧ و ١: ٨ و ١٠: ٨ و ١١: ٦
و ١٣: ١ و ٢٠: ١ و ٢٤: ٢ في هذه الآيات ذكر يشوع الاقوال التي كلمه
بها الرب فقال ان الرب كلمني بكذا وكذا الى آخره (ثالثاً) نرى في ص ٢٣ و ٢٤
خطاب يشوع قبل موته فانه جمع ائمة بني اسرائيل وشيوخهم ورؤساءهم وقضاةهم
وعرفاءهم ثم خطب عليهم الخطاين البديعين (رابعاً) ان يشوع كان الرجل اللائق
لتدوين الحوادث المذكورة في هذا السفر لانها حصلت على يده (خامساً) ان
يشوع نهج على منوال استاذه موسى في تدوين الحوادث (سادساً) انه اشار
في ص ٥: ١ بانه كان احد الذين عبروا كنعان (سابعاً) ان نفس هذا الكتاب
هو مثل نفس شريعة موسى وقد كان يشوع خادماً خصوصياً لموسى فأخذ من
نفسه وروحه (ثامناً) مما يدل على قدم هذا السفر عدم وجود عبارات كلدية
فيه مما يدل على نزوله على يشوع اما قوله ان ١٠: ١٥ هي زائدة فنقول انها
تمة الاستشهاد بسفر ياشر فاول الاستشهاد هو من آية ١٢ و آخره آية ١٥ فان
بني اسرائيل رجعوا اولاً الى مقيدة آية ٢١ ثم رجعوا الى الجليل وتقدم الكلام
على سفر يشوع في الجزء الاول

تقسيم الارض (قال الشاهد التاسع عشر ان المفسر هارسل قال ان الآيتين يش ١٣: ٧ و ٨
على الاسباط (هما غلطان وتقدم الرد عليه في صحيفة ١٢١ من الجزء الثاني

ميراث بني جاد { قال الشاهد ٢٠ ورد في يش ١٣ : ٢٥ ما نصه فكان تخمهم يعزير
 وحدود يهوذا { وكل مدن جلعاد ونصف ارض بني عمون الى عروعر التي هي امام ربة
 فادعى ان هذا الكلام مناف لما ورد في تث ١٩ : ٢ وتقدم الرد عليه في الجزء الاول صحيفة
 ١٠٧ الى ١٠٨ وكذلك تقدم الرد على ما اورده في الشاهد ٢١ بخصوص يش ١٩ : ٣٤
 في الجزء الثاني صحيفة ١٢٠ فدأب المعترض التكرار الممل

آخر سفر يشوع { قال الشاهد ٢٢ ان الآيات الخمس الاخيرة من سفر يشوع ليست من
 كلام يشوع بل احقها فينحاس او صموئيل النبي

قلنا ان صموئيل النبي كتب وفاة يشوع لثمة التاريخ حتى يكون مستوفياً
 فانه لو ترك الامر بدون تدوين وفاته كان مجالاً للاوهام الباطلة والخرافات
 العاطلة كما حصل في وفاة محمد فقال عمر ابن الخطاب من قال ان محمداً مات
 قتله بسيفي هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال
 ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد اله محمد
 فانه حي لا يموت وقرأ ما ورد في القرآن (وما محمد الا رسول قد خلت من
 قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) فرجع القوم الى قوله وقال
 عمر كاني ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر وقد تقدم ان يشوع بن نون
 دوّن وفاة موسى في آخر سفر التثنية فكذلك دوّن صموئيل النبي وفاة يشوع
 ثم وضع في آخر سفره ليكون الكتاب مستوفياً وكاملاً وينسد باب التخمين
 ويقوم مقامه القول اليقين

آيات من { قال الشاهد ٢٣ ان المفسر حارثي قال ان ستة آيات من قض ١ : ١٠ —
 سفر القضاة { ١٥ هي الحاقية ولم يوضح وجه زيادتها فهل وجه زيادتها ان الاسفار الاخرى
 مؤيدة لها فان سفر يشوع والتكوين والعدد مؤيد لما ورد فيها ومصدق عليه وتقدم الرد
 على الشاهد ٢٤ وهو قض ١٧ : ٧ في الجزء الثاني صحيفة ١٢١ و١٢٢ واوضحنا بالدلة انه
 يمكن ان يكون انسان من سبط يهوذا من جهة والدته ومع ذلك يكون من سبط لاوي بالنظر

الى والده واوضحنا انه يجوز لمن كان من سبط لاوي ان يصاهر من كان من غير سبطه كما فعل هرون كما تقدم

خسرون الف { قال الشاهد ٢٥ وهو ١ صمو ٥ : ١٩ قلنا تقدم الرد عليه في الجزء الثاني وبيتشمس { صحيفة ١١٨ واوضحنا ان عبارة الكتاب لا تفيد ان عدد سكان بيتشمس خسرون الف نفر فان الكتاب قال ضرب الله من الشعب خمسين الف نفر وقلنا ان بعض المحققين قال ان العبارة في الاصل العبراني تحتل غير ذلك فانظر ما تقدم

١ صمو ١٧ : ١٨ [قال الشاهد ٢٦ ان آدم كلارك قال ان الآيات في ١ صمو ١٧ : ١٨ — ٣١ وآية ٤١ ومن آية ٥١ الى آخر الاصحاح وفي ١٨ : ١ — ٥ وان آية ٩ و ١٠ و ١١ و ١٧ و ١٨ لا توجد في الترجمة اليونانية

قلنا ان هذه الآيات التي هي غير موجودة في الترجمة اليونانية هي موجودة في النسخة العبرية التي هي الاصل الذي اخذ منه باقي التراجم بل هي موجودة في نسخة اورجينوس المحقق الاسكندري بل في جميع النسخ على الاطلاق ما عدا الترجمة اليونانية واذا قيل ما هو سبب حذف المترجم اليوناني لها قلنا لاح للمترجم وجود اشكال وهو كيف يجهل شاول وابنير داود مع انه ورد في ص ١٦ : ١٨ — ٢٣ ان شاول طلبه ليضرب على العود امامه وكان يستفيق مما كان يعتريه في عقله من الاضطراب حتى جعله حامل سلاح له فكان ملازماً له فكيف يستفهم شاول عن داود كما في ١٧ : ٥٥ وفي الآيات التي بعدها ثم يجيبه ابنير قائلاً لست اعلم ابن من هو فلما رأى المترجم في النسخة السبعينية ذلك اسقط من ترجمته الاربع آيات الاخيرة من ص ١٧ مع الخمس الآيات الاولى من ص ١٨ وكل ص ١٧ : ١٢ — ٣١ وتوهم ان يحل الاشكال بهذا التصرف ولم يراع للامانة حقاً كانه توهم انه احكم من الذي انزل الكتاب وماذا نقول في مترجم للقرآن يتصرف في ترجمته بهذا التصرف الغير الامين وانورد بعض ما قاله

المحققون الذين يعول على كلامهم فنقول

قال المحقق (هورسلي) و (تاوئسند) و (جراي) وغيرهم ان هذه الآيات التي توهم المترجم زيادتها هي مرتبة حسب زمن نزولها وان محل الآيات ١٦ : ١٤ — ٢٣ هو بين الآيتين ١٨ : ٩ و ١٠ ولم نذكر هذا الرأي الا لتذكر وفكر المعترض أن الذي ضم القرآن الى بعضه لم يراع في ترتيبه زمن تأليفه فقد قالوا ان اول ما نزل من القرآن اقرأ باسم ربك وقيل يا ايها المدثر وغير ذلك وترى بعض العبارات المكية في السور المدنية والعبارات المدنية في السور المكية حتى يضل الانسان في معرفة ترتيب الاقوال القرآنية وعلى هذا القياس نقول ان العبارات المكية الواردة في السور المدنية هي زائدة وبالعكس

على اننا نقول ان العبارات الواردة في سفر صموئيل هي مرتبة حسب نزولها بلا تقديم ولا تأخير واما من جهة استفهام شاول عن داود فهو من جهة عائلته ليعرف هل بسالته وراثية ابا عن جد ام لا حتى يخص عائلته بالامتيازات ويفدق عليها الغنى ويجعل بيت ابيه حراً في اسرائيل كما في ١٧ : ٢٥ وكان ابنير يجهل ذلك وثانياً نقول ان مرور الزمان وكر الايام غير هيئة داود فانه مضت مدة ولم يره شاول

قال العلامة تومسن في كتابه عن وصف الشام ان الشبان لا ينمون نمواً سريعاً فقط بما يدهش الالباب بل الاعجب من ذلك انه يزول جمالهم السابق ويظلم لونهم وتيبس تقاطيع وجوههم وتبرز في الوجوه زوايا وتصير هيئتهم غير لطيفة وقد رأيت ذلك في بعض معارفي الاخصاء فانهم غابوا عني مدة ثم رأيتهم فلم اعرفهم وقال المستر تومسن ان داود عاد الى صناعته السابقة وهي رعي الغنم فتغيرت هيئته فلم يعرفه شاول

(ثالثاً) ان اشتغال الملك بمهام المملكة وكثرة خدمه وحشمه انساه داود ولا يخفى ان ابنير كان رئيس الجيش وكانت اشغاله حجة ونظامات العسكرية مهمة فكان لا يشغل باله بداود ولا بعائلته ورابعاً بما ان شاول كان مصاباً في عقله

نسى داود وكثيراً ما ينسى المصابون بعقولهم اصحابهم الاقدمين بل انسابهم
الاقربين فيتضح من ذلك ان النص الاصلي العبري هو الواجب التعويل عليه
ولا عبرة بتصرف المترجمين اما بقاء هذه الآيات في النسخة العبرية فهو من
اقوى الادلة على حرص اليهود على كتبهم الاصلية فلم يحاولوا ان يجمعوا ويوفقوا
بين الآيات وبين بعضها كما يفعل المترجمون بل حافظوا على الاصل كما أنزل بلا
زيادة ولا نقصان وان الكتب الموضوعة نبذوها ظهرياً ولم يعبأوا بها

فيلبس هيرودس [قال الشاهد ٢٧ ورد في مت ١٤ : ٣ فان هيرودس كان قد امسك
يوحنا واثقه في سجن من اجل هيروديا امرأة فيلبس اخيه وورد في مر ٦ : ١٧ لان هيرودس
نفسه كان قد ارسل وامسك يوحنا واثقه في السجن من اجل هيروديا امرأة فيلبس اخيه وورد
كذلك في لو ٣ : ١٩ اما هيرودس رئيس الريع فاذا توضح منه لسبب هيروديا امرأة فيلبس
قال ولفظ فيلبس غلط قلنا تقدم الرد عليه في الجزء الثاني صحيفة ٢٠٧ و ٢٠٨ وفي صحيفة
٢٦١ لغاية ٢٦٣ والمعتز يكرر الاعتراض الواحد مرتين وثلاث مرات واربع مرات
وقلنا ان هيرودس الكبير خلف هيرودس اغريباس وهيرودس انتيباس وهيرودس فيلبس
فلو قال احد الرسل ان هيرودس تزوج امرأة هيرودس لما فهم المراد انظر ما تقدم
المدرج [قال الشاهد ٢٨ ورد في لو ٧ : ٣١ ثم قال الرب فبمن اشبه اناس هذا الحيل
وماذا يشبهون فقال آدم كلارك ان لفظة قال الرب زيدت واخرجها بعضهم من المتن

قلنا سواء ثبت في بعض النسخ قال الرب او لم يثبت فهذه العبارة هي
قول الرب على كل حال ولا تنكر ان بعضهم قرأ فبمن اشبه اناس هذا الجيل
بدون قال الرب فهي قراءة واذا ثبت انها زائدة فهي من قبيل المدرج وفي
القرآن والحديث ما يشبه هذا قال السيوطي ظهر لي نوع سادس (يعني خلاف
الموضوع كقرآات الخزاعي وغيرها) يشبه من انواع الحديث المدرج وهو ما زيد
في القرآات على وجه التفسير كقراءة سعد بن أبي وقاص وله اخ او اخت من ام

والاصل هو (وله اخ او اخت) سورة النساء ٤ : ١٥ بدون لفظة من ام ومن ذلك
ايضاً قراءة ابن عباس ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً من ربكم في مواسم
الحج اخرجها البخاري ولا يخفى ان الاصل هو بدون كلمة في مواسم الحج فهي
زائدة كما في (البقرة ٢ : ١٩٤) ومن ذلك ايضاً قراءة ابن الزبير ولتكن منكم امة
يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون بالله على ما
اصابهم مع انها في سورة آل عمران ٣ : ١٠٠ ولتكن منكم امة يدعون الى الخير
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون فزادوا قوله
ويستعينون بالله على ما اصابهم قال عمروفا ادري اكانت قراءة ام فسر اخرج
سعيد بن منصور واخرجه ابن الانباري وجزم بانه تفسير واخرج عن الحسن انه
كان يقرأ وان منكم الا واردها الورود الدخول قال الانباري قوله الورود
الدخول تفسير من الحسن لمعنى الورود وغلط فيه بعض الرواة فأدخلوه في
القرآن قال ابن الجزري في آخر كلامه وربما كانوا يدخلون التفسير في القراءات
ايضاحاً وبياناً وذهب بعضهم الى ان بعض الصحابة كان يجيز القراءة بالمعنى
وافرد السيوطي للمدرج تأليفاً مستقلاً

فذا ساغ لهم ان يدرجوا في القرآن بل في الاحاديث جملاً مهمة تغير المعاني والاحكام
وهي شيء كثير كما لا يخفى وسموها بالمدرج فهلا يجوز ان نقول (قال الرب) توطئة للكلام هذا
على فرض عدم وجودها في بعض النسخ على ان وجودها وعدمه لا يغير معنى من المعاني
ولا حكماً من الاحكام

الثلاثون فضة | قال الشاهد ٢٩ ورد في مت ٢٧ : ٩ حينئذ تم ما قيل بارميا النبي القائل
في النبوات | واخذوا الثلاثين من الفضة ثمن المثلث الذي ثمنوه من بني اسرائيل قال
ولفظ ارميا غلط فان العبارة المستشهد بها هي من ذكر يا وان الاغلب ان عبارة متي كانت
بدون ذكر اسم النبي الى آخر ما هذى به

قلنا تقدم الرد على ذلك في الجزء الثاني صحيفة ٢٠٨ و ٢٠٩ ومع ذلك نقول من اصطلاحات علماء اليهود القديمة انهم كانوا يقسمون الكتب المقدسة الى ثلاثة اقسام القسم الاول شريعة موسى وكانوا يسمونها الشريعة والقسم الثاني المزامير والقسم الثالث قسم الانبياء ويسمى ارميا من اطلاق الجزء على الكل وسبب تسميته قسم الانبياء بارميا هو انهم ذكروا نبواته اول الانبياء على هذا الترتيب وهو ارميا وحزقيال واسعيا ثم نبوات الاثني عشر نبياً صغيراً هذا هو تقرير علماء اليهود وهو حق لا يعارض ولا ينازع فيه فقول متى تم ما قيل بارميا النبي يشمل زكريا والعبارة التي استشهد بها هي واردة في زكريا ١١: ١٢ و ١٣ وثانياً قرئ في هذا المحل زكريا وسبب هذا هو انه جرت العادة انهم يكتبون كلمة ارميا باللغة اليونانية بكلمة (ايريو) وكلمة زكريا (زيريو) بتغيير الالف الى زاي فقط فنشأ هذا الاختلاف (ثالثاً) ذهب البعض الى ان ارميا هو الذي تكلم بهذه الكلمات وان زكريا نقل عنه فاستشهاد البشير متى بارميا هو في محله على اي حالة كانت

ومعنى عبارة زكريا هو ان الله امره ان يتوجه الى اليهود بشيراً ونذيراً فنبذوا كلامه ظهرياً وازدروا به وطلب منهم ان يعطوه ثمنه اي قيمة اتعابه او يقدرها وظيفته حق قدرها ويحلوها محل الاعتبار ويراعوا جانبها ويلبوا دعوته ولكنهم غضوا الطرف عنها ولم يوفوها حقها ثم ازدروا به وبوظيفته وبالمولى سبحانه وتعالى الذي ارسله بان اعطوه ثلاثين من الفضة وهي ثمن العبد والرق فأمره المولى سبحانه وتعالى بان يلقي هذا الثمن الى الفخاري وعلى هذا المثال سلكوا مع المسيح فان المسيح أي الماسيا الموعود به أتى فبغضوه ورفضوه

واظهروا ازدراءهم به بان ثمنوهُ بثمان عبت فألقى هذا الثمن في الهيكل واخذتهُ الكهنة واشتروا به حقل الفخاري وهو حقل لا قيمة له وهذا يدل على استخفافهم به واحتقارهم اياه ورفض دعوته فانظر الى هذه المناسبة التامة

﴿ الفصل السابع ﴾

(في الرد على ما اورده من الشبهات على بعض آيات من الانجيل)

داود وابيثار ١ قال ورد في مر ٢ : ٢٥ و ٢٦ ما نصه فقال لهم اما قرأتم قط ما فعله داود حين احتاج وجاع هو والذين معه كيف دخل بيت الله في ايام ابيثار رئيس الكهنة واكل خبز التقدمة الذي لا يحل اكله الا للكهنة واعطى الذين كانوا معه ايضاً فادعى المعارض انه يفهم من سفر صموئيل الاول ان داود كان منفرداً وكذلك ورد في مت ١٢ : ٣ ولو ٦ : ٤ مثل ذلك

قلنا تقدم الرد عليه في الجزء الثاني صحيفة ٢٦٣ لغاية صحيفة ٢٦٥ واقمنا الادلة على انه لما هرب داود من شاول لم يكن منفرداً بل كان معه بعض رجاله كما في ١ صمو ٢١ : ١ - ٥ وان القول الوارد في سفر صموئيل مؤيد لقول البشير متى ومرقس ولوقا وثانياً اقمنا الادلة على ان هذه الحادثة حصلت في ايام ابيثار الذي كان بعد ذلك رئيس كهنة وقتلنا اذا تكلم الانسان عن ابي بكر الصديق فلا يسميه باسمه السابق ويقول عبد الكعبة فعل كذا بل يراعي ما سمي به الشخص في باقي حياته واشتهر به ويقول ابو بكر فعل كذا وعلى هذا القياس نقول الجنرال واشنجتن كان حاضراً في وقعة برادوك وانقذ جيشه مع انه لم يكن وقتئذٍ تلقب بجنرال وثالثاً قلنا ان ابيثار هو ابن اخيالك وكان مشاركاً لوالده في وظيفته ورابعاً ان ابيثار تمخلى عن شاول والتصق بدادود فكان داود ملكاً

وابياتنا ركاها الى آخر ما تقدم

اقتسموا ثيابي واقترعوا | قال الشاهد ٣٠ ورد في مت ٢٧ : ٣٥ ولما صلبوه اقتسموا
على قبضي | ثيابه مقترعين عليها لكي يتم ما قيل بالنبي اقتسموا ثيابي بينهم وعلى
لباسي القوا قرعة فقال آدم كلارك ان قوله لكي يتم بالنبي اقتسموا ثيابي وعلى لباسي القوا
قرعة يجب حذفها لانها ليست في المتن وهي مأخوذة من انجيل يوحنا ١٩ : ٢٤

قلنا ثبت في النسخ المعتبرة والقراءات الصحيحة هذه العبارة النبوية وهي
واردة في الاصل في مز ٢٢ : ١٨ نعم لم توجد في بعض النسخ فاذا سلمنا جدلاً
انها لم تكن موجودة في الاصل كانت من المدرج الجائز الذي قصد به التفسير
وهو شائع في القرآن وعلى كل حال فهي واردة في انجيل يوحنا وقد تمت فعلاً
في شخص المسيح فان تصرف العساكر كان متمماً لقول النبي داود

شهادة | قال الشاهد ٣١ ورد في ١ يو ٥ : ٧ و٨ فان الذين يشهدون في السماء هم ثلاثة
الثلاثة | الاب والكلمة والروح القدس وهؤلاء الثلاثة هم واحد . والذين يشهدون في
الارض هم ثلاثة الروح والماء والدم والثلاثة هم في الواحد فذهب البعض الى ان اصل هذه
العبارة هو فان الذين يشهدون هم الروح والماء والدم والثلاثة هم في الواحد فيكون زاد
قوله (في السماء هم ثلاثة الاب والكلمة والروح القدس وهؤلاء الثلاثة هم واحد والذين
يشهدون في الارض) ثم اورد الاقوال المثبتة لها والنافية لها وبما ان الرجل غير امين في نقاه
لنورد الادلة لها وعليها مراعين الحق فنقول

من طالع ما كتب على هذه العبارة من التحقيقات الفائقة والتدقيقات
الشائقة تأكد ان اهل الكتاب من احرص الناس على كتابهم وانه لا يمكن
لاحد ان يزيد عليه او ينقص منه شيئاً الا اقتضح امره فان الجميع واقفون له
بالمرصاد وعليه فالمدرج وهو الكلام الذي يزداد من قبيل الشرح والتفسير
الجائز عند المسلمين في قرآنهم لا يمكن وجوده في كتب المسيحيين الا بعد

التنبية والتحقيقات الدقيقة فانه قد ألف علماء المسيحيين على هذه العبارة المذكورة هنا ما يقرب ان يكون مجاداً وها نلخص بعض ما اطلعنا عليه بشأنها فنقول اختلف العلماء فيها فذهب فريق الى انها من نوع المدرج الذي أتى به للشرح والتفسير وهو جائز في الاحاديث والقرآن واستدلوا على ذلك بان هذه العبارة لم تكتب في الاناجيل الا بين قوسين وانورد بعض ادلتهم فنقول

(١) قالوا ان هذه العبارة لا توجد في نسخة من النسخ اليونانية التي كتبت قبل القرن السادس عشر فانهم تحروا في مائة وتسعة واربعين نسخة فراوها مثبتة في نسخ قليلة ولكنها في اغلب النسخ ساقطة (ثانياً) قالوا انها لا توجد في نسخ العهد الجديد التي طبعت بعد المراجعة الدقيقة (ثالثاً) انها لا توجد الا في النسخ المترجمة الى اللغة اللاتينية (رابعاً) انها لا توجد في كل النسخ اللاطينية المكتوبة بخط اليد (خامساً) لم ترد هذه العبارة في مؤلفات احد من ائمة اليونان او في مؤلفات علماء المسيحيين الاولين (سادساً) لم يستشهد بها احد من ائمة الدين اللاتين (سابعاً) ان المصلحين البروتستانت حذفوها او نهوا على انه مرتاب فيها

فان ذلك رفضها مارتين لوتر في ترجمته الالمانية التي نشرت في مدة حياته و آخر طبعة طبعتها بمعرفته وملاحظته كانت في سنة ١٥٤٦ ولم تنته الا بعد وفاته وحذر في الخطبة من تغيير او تبديل شيء منها ولكن بعد ثلاثين سنة من وفاته الحقت في الترجمة الالمانية التي طبعت في فرانكفورت في سنة ١٥٧٤ ولكنهم حذفوها في طبعة سنة ١٥٨٣ ثم الحفوها في طبعة وتبرج سنة ١٥٩٦ وسنة ١٥٩٩ ولكن كتبوها باحرف رومانية وكذلك الحفوها بطبعة هامبرج سنة ١٦٩٥ وفي الجيل السابع عشر صار الاخلاق عمومياً

اما الفريق الذي يرى هذه العبارة جزءاً من الاقوال المنزلة فيحتاج قائلاً

انها موجودة في الترجمة اللاتينية القديمة التي كانت متداولة في افريقيا وفي
اغلب نسخ جيروم والترجمة اللاتينية هي من اقدم التراجم واكثرها تداولاً
(ثانياً) ان هذه العبارة موجودة في قانون الايمان المعتبر في الكنيسة اليونانية
وفي صلواتها الكنائسية

اما نص قانون ايمان الكنيسة اليونانية فهو ان الله حق ازلي خالق كل الاشياء
المنظورة وغير المنظورة وكذلك الابن والروح القدس وكلهم من جوهر واحد فان يوحنا
الانجيلي قال الذين يشهدون في السماء هم ثلاثة الالهة والكلمة والروح القدس
وهؤلاء الثلاثة هم واحد

(ثالثاً) ان هذه العبارة موجودة في الصلوات القديمة التي تتلوها الكنيسة
اللاتينية في بعض الاعياد وفي عماد الاطفال وذهب العلامة هالس الى ان هذا
الدليل على صحة هذه العبارة هو جدير بالاعتماد (رابعاً) استشهد بها كثير من
ائمة الدين اللاتينيين فاستشهد بها ترتوليان في الجيل الثاني وسبريان في الجيل
الثالث وجيروم في الجيل الرابع والاساقفة الافريقيون في اواخر الجيل الخامس
فان ترتوليان حرر رسالة بالرد على براكسياس بخصوص الروح القدس فقال ان المسيح
قال ان المعزي يأخذ مما لي كما ان الابن اخذ مما للاب فارتباط الاله بالابن والابن بالفارقليط
يدل على ان هؤلاء الاقانيم الثلاثة هم واحد ولا شك ان هؤلاء الثلاثة هم واحد في
الجوهر وان كانوا غير واحد في العدد فاشار بهذا القول الى عبارة يوحنا وحرر اوجينيوس
اسقف قرطاجنة في اواخر الجيل الخامس قانون الايمان وقدمه نحو اربعماية اسقف
لحضرة (هوناريك) ملك الفاندال وورد في هذا القانون ما نصه من الطاهر للعيان
كظهور الشمس في رابعة النهار ان الاله والابن والروح القدس هم واحد في اللاهوت
وعندنا شهادة يوحنا البشير لانه قال الذين يشهدون في السماء ثلاثة الالهة والابن والروح
القدس وهؤلاء الثلاثة هم واحد

ومن الادلة الداخلية الدالة على صحتها هو ان سياق الكلام يستلزم وجودها

لتم المعنى فانها لو حذفت لكان المعنى ناقصاً كما يتضح مما يأتي

فقوله الذين يشهدون في السماء هم ثلاثة الخ يعني يشهدون بان يسوع هو المسيح فشهد الاب بصوته من السماء مرتين بان أعلن ان يسوع هو ابنه الحبيب وذلك اولاً بعد المعمودية لما صعد من النهر وثانياً عند التجلي وشهد الاب ثلاثة لما ارسل ملاكه الى يسوع عند تألمه في البستان بحسب الجسد

وشهدت الكلمة الازلية ليسوع بحلول اللاهوت فيه جسدياً فكان يعمل المعجزات الباهرة بقوة فيقول للشيء كن فيكون وبحلول اللاهوت في جسده احتمل هذا الجسد الضعيف الفاني غضب الاب وشهدت الكلمة له ايضاً مما يأتي بان اظلمت الدنيا ثلاث ساعات لما كان يسوع معلقاً على خشبة الصليب وبزلزلة الارض وشق الصخور وفتح القبور وظهور اجسام القديسين في المدينة المقدسة بعد قيامة المسيح فالكلمة الازلية التي بها خلق الله العالمين ولا تزال ضابطة لكل شيء هي التي اوجدت هذه الانقلابات في العالم المادي شهادة للمسيح فان الكتاب يشهد قائلاً به عمل العالمين وحامل كل الاشياء بكلمة قدرته والروح القدس شهد للمسيح بحلوله عليه عند عماده وحلوله على رسله بعد صعوده بل هو الذي نطق على لسان سمعان وحنه فشهدا للمسيح فيتضح مما تقدم ان الثلاثة في السماء شهدوا للمسيح وهؤلاء الثلاثة هم كما قال الرسول واحد في موافقتهم على هذه الشهادة الاجماعية لان هذه الوحدة هي لازمة لاحتجاج الرسول ثم قال

والذين يشهدون في الارض هم ثلاثة الروح والماء والدم والثلاثة هم في الواحد والمراد بالروح هنا المواهب الفائقة الطبيعة التي منحها للمؤمنين والمراد بالماء والدم اللذين شهدا هما ماء والدم ابذان خرجا من جنب القادي فانه بعد موت جسده طعنه احد الجند بحربة فخرج ماء ودم واذا قيل كيف شهد الماء والدم بان يسوع المصلوب هو المسيح قلنا ان الماء والدم كما الواسعطين الضروريتين للتطهير والعداء في الناموس قال بولس الرسول وكل شيء تقريباً ينطهر حسب الناموس بالدم وبدون سفك دم لا تحصل مغفرة ولكن لم يكن التطهير بالدم فقط بل بالدم والماء قال الرسول بولس لان موسى بعد ما كلم جميع الشعب بكل وصية بحسب الناموس اخذ دم العجول والثيران مع ماء ورش الكتاب نفسه وجميع الشعب فكل غسلات الناموس وفدائه بالماء ودم الحيوان كانت رمزاً الى تطهير الضمير بماء المعمودية وفداء الخطية بدم يسوع المسيح المسفوك على الصليب فخرج الماء

والدم من جنب المسيح بعد موته كان إعلاناً للورى بان الفداء الحقيقى تم وفتح ينبوع التطهير
 فىرى مما تقدم ان كل فريق اقام الادلة على تأييد قوله ومع ذلك اذا
 سلمنا جدلاً بانها زائدة فيكون من قبيل المدرج الذي أدخل في سياق الكلام
 للتفسير والشرح على ان هذه العقيدة الجوهرية وهي وجود ثلاثة اقانيم في
 اللاهوت مؤيدة من الكتاب المقدس من اوله الى آخره بدون هذه الآية
 وناهيك قول المسيح له المجد فاذهبوا وتلمذوا جميع الامم وعمدوهم باسم الاب
 والابن والروح القدس وغيره مما لا يحصى وتقدم ان القرآن ناطق بذلك فانه
 سلم بان المسيح هو الكلمة الازلية وسلم بوجود الروح القدس وسلم بوجود
 الذات العلية فان هذه المبارات مأخوذة من الانجيل الشريف ولولاه لما عرفها
 قال المعترض ان نيوتن حرر رسالة فيها نحو خمسين صحيفة اثبت فيها ان
 العبارة المذكورة محرفة وكذلك ١ تيمو ٣ : ١٦ وهي قوله تعالى وبالاجماع عظيم
 هو سر التقوى الله ظهر في الجسد تبرر في الروح تراءى للملائكة كرز به بين
 الامم او من به في العالم رفع في المجد فقول المعترض ان نيوتن قال ان هذه
 الآية زائدة هو افتراء محض فلم يقل نيوتن ولا غيره من المسيحيين على اختلاف
 مللهم ونحلهم بان هذه الآية زائدة وانما ذهبوا الى وضع الضمير عوضاً
 عن الاسم الظاهر وهو الله فالاختلاف في وضع المظهر عوضاً عن المضمحل لا غير
 ولكن رجح العلماء المدققون الاسم الظاهر كما هو فقالوا الله ظهر في الجسد وتقدم
 الكلام على ذلك في صحيفة ٢٤٤ ومن المعلوم ان الكلمة الازلية التي تجسدت هي
 الله وسنقيم الادلة من الكتاب المقدس على صحة هذه العقيدة وكل آت قريب
 الالف والياء [قال الشاهد ٣٢ ورد في رؤ ١ : ١١ قائلاً انا الالف والياء الاول والاخر

فقال ان كرسباخ وشولز متفقان على ان هذين اللفظين (الاول والاخر) هما ماحقان قلنا لا يوجد اعتراض في منتهى السخافة كهذا الاعتراض فان قوله تعالى الالف والياء هو ذات قوله الاول والاخر فهي ليست اجنبية عنها بل هي ذاتها وكثيراً ما ترد عبارات في القرآن تفسيرية للبارات السابقة فهل نقول عنها انها ملحقة بها فورد في سورة الانعام ٦ : ١٢٥ ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً بكسر الراء والضيق هو الحرج فيلزم ان تكون واحدة من العبارتين زائدة لانها بمعناها ومن ذلك قوله في سورة الملائكة ٣٥ : ٢٥ وغرايب سود ومن ذلك قوله في سورة الاحقاف ٤٦ : ٢٥ ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه فكلمنا ما وان للنفي ومن ذلك قوله في سورة الحديد ٥٧ : ١٣ ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً فكلمة وراء هنا ليست ظرفاً لان لفظ ارجعوا يعني عنه بل هو اسم فعل بمعنى ارجعوا فكانه قال ارجعوا ارجعوا فقول الله انا الالف والياء الاول والاخر هو تأكيد بالمرادف

اعتراف فيلبس [قال الشاهد ٣٣ ورد في اع ٨ : ٣٧ فقال فيلبس ان كنت تؤمن من كل قلبك يجوز فأجاب وقال انا او من ان يسوع المسيح هو ابن الله فقال كرسباخ وشولز ان قوله آمنت ان يسوع المسيح هو ابن الله الحاقية

قلنا ان هذه العبارة ثابتة في النسخ المتبعة التي يركن عليها وثانياً من الادلة الداخلية على صحتها هو ان سياق الكلام يستلزم وجودها فانه لما اوضح فيلبس للخصي طريقة الخلاص وان المسيح هو الماسيا المنتظر مخلص العالمين واوضح له حالتي اتضاعه وارتفاعه تاكد انه الماسيا وبالنتيجة ابن الله الحي او الكلمة الازلية التي توشحت الطبيعة البشرية وبدون هذا الاعتراف لم يمكن عماده فترى من هذا انه حتى لو سلمنا بحذفها لدل عليها سياق الكلام يعني مثل

قوله قبضت قبضة من اثر الرسول اي من اثر حافر فرس الرسول وكتوبه
تدور اعينهم كالذي يغشى عليه من الموت اي كدوران عين الذي ومن ذلك
قوله وتجعلون رزقكم اي بدل شكر رزقكم ومن ذلك قوله فكان قاب قوسين
اي فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب فحذف ثلاثة من اسم كان وواحد من
خبرها وغير ذلك كثير جدًا فاذا فرضنا عدم وجود هذه العبارة في اية نسخة
من النسخ لدل عليها سياق الكلام على انه ثبت وجودها في النسخ المعتبرة
ترفس مناخس [قال الشاهد ٣٤ ورد في اع ٩ : ٥ و٦ فقال من انت يا سيد فقال انا يسوع
الذي انت تضطهده صعب عليك ان ترفس مناخس فقال وهو مرتعد ومتحير يا رب ماذا تريد
ان افعل فقال له الرب قم وادخل المدينة فيقال لك ماذا ينبغي ان تفعل فكر يسباخ وشولز
قالا ان قوله صعب عليك ان ترفس مناخس فقال وهو مرتعد ومتحير يا رب ماذا تريد
ان افعل هي الحاقية

قلنا ان هذه العبارة ثابتة في النسخ اللاتينية والعربية والحبشية والارمنية
وبما ان المعترض غير امين في نقله تمسك بطرف من كلام وغض الطرف عن
باقيه لانه لا يلائم أغراضه وهي طمس انوار الحق ولكن ابى الله ان يطفىء
نوره ولو كره المعترض وبصرف النظر عن ذلك فوردت هذه العبارة في
ذات اعمال الرسل بنصها وفصها في الاصحاح ٢٦ : ١٤ لما كان بولس الرسول
يخطب امام اغريباس فذكر ما حصل له بقوله سمعت صوتًا يكلمني الى ان قال
صعب عليك ان ترفس مناخس فهي على كل حال ثابتة في كتاب الله

ومعنى هذه الآية البديعة وهي قوله ترفس مناخس ان الاصرار على
العناد والتمادي على الفساد يضر بصاحبه وهذه العبارة مأخوذة من الحيوان
الجامح الغير ذلول الذي يقاوم صاحبه فانه يأخذ في رفس المناخس فلا يضر الا

نفسه ولا يعود عليه سوى الجحش ان فكذلك الانسان الذي يقاوم خالقه ورازقه وفاديه وولي امره ويتحدى على العناد وعدم الانقياد لاوامره وزواجه يعود عليه ذلك بالجحش ان من رغب ان يكون سعيد الدارين وجب عليه ان يدعن لسلطة الله وينقاد لاعمال عنايته الالهية بأن لا يتذمر على خالقه ولا يقاوم ضميره فاذا سلك خلاف ذلك حل به وبال العناد فلا يمكن للانسان ان يقاوم الله وضميره ويكون سعيداً فالانسان يرفض المناخس بعدم الامثال لوصايا الله الواضحة (٢) بمقاومة اوامره ونواهيه (٣) بعدم عمل ما يأمره به ضميره (٤) بتكدير الروح القدس (٥) بالنهج في الطرق الوخيمة وارتكاب الاعمال الذميمة مع معرفته الحلال والحرام (٦) بعدم الاذعان لاعمال العنايه (٧) وبالاختصار بمقاومة الله وعدم الاذعان لسلطانته والاصرار على ترك الواجب

سمعان { قال الشاهد ٣٥ ورد في ا١٠ : ٦ انه نازل عند سمعان رجل دباغ عند الدباغ } البحر هو يقول لك ماذا ينبغي ان تفعل فذهب كريسباخ وشولز الى ان قوله وهو يقول لك ماذا ينبغي ان تفعل الحاقية

قلنا ان هذه العبارة التي ادعى انها الحاقية هي ثابتة في النسخ المعتبرة على اننا لو حذفناها لما كان المعنى تاماً بل كان ناقصاً فان الكلام التام هو ما يحسن سكوت المتكلم والسامع عليه وهنا اذا حذفنا هذه العبارة يصير الكلام استدع سمعان النازل في البيت الثلاثي ولم يذكر غاية استدعائه مع ان هذه الغاية هي المقصودة بالذات في مثل هذه الحالة ثبت اذن انها اصلية واذا حذفت كان المعنى ناقصاً وكلام الله الذي غايته اناة الازهان هو كامل هذا فضلاً عن ثبوتها في نسخ كثيرة جديدة بالاعتماد

لرب الارض ا قال الشاهد ٣٦ ورد في اكور ١٠ : ٢٨ ولكن ان قال لكم احد هذا وماؤها / مذبوح لوثن فلا تأكلوا من اجل ذلك الذي أعلمكم والصمير لان الرب الارض وملأها فقوله لان للرب الارض وملأها هي الحاقية واسقطها كريسباخ

قلنا انه لما رأى كريسباخ ومن هذا حذوه ان هذه الآية هي مذكورة في آية ٢٦ بنصها ذهب الى انها زائدة وعلى هذا القياس يكون اغلب ما ورد في القرآن مكرراً زائداً لان من عادته تكرار العبارة الواحدة مرة ومرتين واكثر في السورة الواحدة والآية التي هنا ليست بزائدة بل هي مكررة فقط لانها موجودة قبل هذه العبارة بآيتين اثنتين وثانياً انها مقتبسة من سفر التثنية ١٠ : ١٤ ومن مز ٢٤ : ١ ومن التكرارات الواردة في القرآن قوله في سورة الرحمن فبأي آلاء ربكما تكذبان فانها تكررت نيفاً وثلاثين وكذلك كرر قوله ويل يومئذ للمكذبين في سورة الرسائل وكذا كرر قوله في سورة الشعراء ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كررت ثمانية مرات وكذا قوله في سورة القمر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر وكذلك ورد في سورة النساء والله ما في السموات وما في الارض ولقد وصينا الذين الى قوله وكان الله غنياً حميداً والله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلاً فكرر قوله والله ما في السموات وما في الارض في آيتين احدهما في اثر الاخرى وغير ذلك ولو كان القرآن عند علماء المسيحيين لا اعتبروه زوائد لان كله تكرار

لفظة ا قال الشاهد ٣٧ ورد في مت ١٢ : ٨ فان ابن الانسان هو رب السبت ايضاً فلفظ ايضاً / ايضاً الحاقى وقال هورن انه أخذ من مر ٢ : ٢٨ او من لو ٦ : ٥ واستحسن كريسباخ حذف هذا اللفظ اي لفظ ايضاً

قلنا ان جميع الرسل الحواريين اتفقوا على ايراد هذه العبارة بذات الالفاظ

الواحدة فقولنا ان احدهما اخذ عن الآخر يكون ترجيحاً بلا مرجح والذي نعرفه ان شهادة كل منهم جديرة بالقبول والاعتماد ومع اننا اخذنا في البحث والتنقيب والمراجعة في كتب المحققين لم نجد احداً اتى لهذه اللفظة بذكر مما يدل على تعنت المعارض على انه اذا ثبت ان احد العلماء تكلم فيها فهو من اقوى الادلة على مزيد عنايتهم بذات الفاظ كتاب الله الطفيفة بل انهم يبحثون بتدقيق في ذات الحرف الواحد وهذا من اقوى الادلة على حرصهم البليغ على كتاب الله

لفظة | قال الشاهد ٣٨ ورد في مت ١٢ : ٣٥ الانسان الصالح من الكنز الصالح في القلب / القلب يخرج الصالحات فذهب هورن الى ان لفظة القلب الحاقية وانها مأخوذة من لو ٦ : ٤٥

قلنا قابل علماء المسيحيين مئات من نسخ الانجيل على بعضها فوجدوا اللفظة القلب مدونة في كثير من هذه النسخ ولكن ذهب بعضهم الى انها وردت تفسيراً للكنز فان كنز الانسان هو قلبه وعلى هذا تكون من المدرج الذي يراد به التفسير لا غير وعلى كل حال فهي قراءة صحيحة يؤيدها الكتاب المقدس فالكتاب يؤيد الكتاب ويفسره

آخر عبارة في | قال الشاهد ٣٩ ورد في مت ٦ : ١٣ ولا تدخلنا في تجربة لكن نجنا الصلوة الربانية | من الشرير لان لك الملك والقوة والمجد الى الابد امين وهذه الجملة وهي لان لك الملك والقوة والمجد الى الابد هي الحاقية فالروم الكاثوليك يحكمون بالحاقيتها ولا توجد في التراجم اللاتينية ولا في غيرها

قال المحققون الذين اقتضب المعارض كلامهم ان هذه التسبحة ثابتة في نسخ عديدة قديمة ومما يدل على انها اصلية وليست ملحقة هو ان اليهود كانوا يختتمون صلواتهم بالتسبيحات وقال آدم كلارك ثبت عندي انها اصلية لقدمها

وثانياً لأنها ثابتة في نسخ عديدة وثالثاً ان اليهود كانوا يختمون صلواتهم بجملة
تسيحات ذكر انواعاً منها المحققان (ليتفوت) و (شوتجن) وقد ذكر المحقق
جريجوري صورة صلوة كان اليهود يتلونها تشبه الصلوة الربانية وهي محتومة بمثل
هذه التسبحة التي اعترض عليها بعض ضعاف العقول

المرأة التي { قال الشاهد ٤٠ ان ما ورد في يو ٧: ٥٣ و ٨: ١ — ١١ هي الحاقية ثم
اشتكوا عليها } انتضب طرفاً من كلام هورن ليؤيد ما ذهب اليه من الرأي الباطل وهانورد
نص اقوال هورن ونشير الى اقوال غيره لان الغاية هي خدمة الحق فنقول

قال هورن ارتاب البعض في صحة ما ورد بين يو ص ٧: ٥٣ و ٨: ١ — ١١
وفحوى العبارة هو ان اليهود اتوا الى المسيح بامرأة أمسكت في زنا وطلبوا منه ان
يرجمها فقال لهم من كان منكم بلا خطيئة فليرجمها اولاً ثم قال لها المسيح ولا انا
ادينك اذهبي ولا تخطئي فارتاب في صحتها (اراسموس) و (كالوين) و (بيزا)
و (جروتوس) و (لا كلرك) و (وتستين) و (سملر) و (شرلس) و (مورس)
و (هانلين) و (بولوس) و (شبيت) وغيرهم من الذين ذكرهم ولفياس و (كوشر)
غير انه قام المحققون المدققون وهم (ميل) و (هوتباي) و (مدلتون) و (هومان)
و (مايكاس) و (ستور) و (لانجيوس) و (دتمر) و (ستودان) و (كرينول)
والعلامة (بلومفلد) قال هورن ولولا ضيق المقام لافضنا في ايراد ادلة كل
فريق ولكن مما يجب التنبيه عليه هو انه ثبت بالبيانات والادلة القاطعة صحة
هذه العبارة ومع انها لا توجد في بعض النسخ القديمة ولم يستشهد بها
كريستوم و (ثيوفيلكن) و (نونس) الذين علقوا شروحات على هذا
الانجيل وكذلك لم يستشهد بها ترتوليان ولا سيريان اللذان فاضا في الكلام على

العفاف والزنا لأنها لو كانت في نسخها لا وردها إلا أنها موجودة في معظم النسخ المكتوبة بخط اليد وقد أورد كريسباخ شواهد على صحتها من أكثر من ثمانين نسخة متداولة فإذا لم تكن صحيحة فكيف ثبتت في هذه النسخ وزد على هذا لا يوجد فيها ما ينافي صفات المسيح الطاهرة بل بالعكس أنها توافق حلمه ووداعته ولطفه وتقول زيادة على ما ذكر أن أوغسطين جزم بصحتها وقال أن سبب حذف البعض لها هو ثلاً يتوهم البعض أن سيدنا يسوع المسيح تساهل مع تلك المرأة وسمح لها بأن تذهب بلا عقاب ولكن نرد على هذا الوهم أو الاعتراض قائلين (أولاً) أنه أعلن بأنه لم يأت ليدين العالم (يوحنا ١٧ : ٨ و ١٥ : ١٢ و ٤٧ : ١٢ ولو ١٢ : ١٤) ويؤدي وظيفة قاضٍ وبما أنه يجب الحكم على الإنسان حسب مبادئه فإذا نظرنا إلى مبدأ المسيح هذا لا نجد شذوذاً عن مبادئه بل كان سلوكه وتصرفه حسب مبادئه الطاهرة و (ثانياً) إذا عاقب المرأة ونفذ السلطة القضائية عليها كان ذلك منافياً لما أظهره من الطاعة والانقياد لآولياء الأمور الذين بيدهم سياسة الجمهور وإقامة الحدود وتنفيذ الأحكام ومن الأدلة على صحة هذه العبارة ما ورد في آية ٧ من الأصحاح الثامن وهو قوله تعالى من كان منكم بلا خطيئة فليرميها أولاً بحجر فقال العلامة (مدلتون) أن المسيح استعمل في الدلالة على الرجم العبارة الخصوصية الواردة في سفر التثنية ١٧ : ٦ القاضية بأنه يلزم أن يكون شاهدان شاهداً من وقع في الزنا وأن واحداً من هذين الشاهدين يأخذ أولاً الحجر ويرميه به إعلاناً للحاضرين بأن يتمموا العقاب فإذا فرضنا أن أحد الناس زاد هذه العبارة لما قدر أن يعبر بهذه الدقة عن الرمي بالحجر بل كان مخبط خبط عشواء ولكن بما أنها كلام رب العالمين مصدر

كل حكمة وعلم عبر عن كل شيء على صحته فيتضح من هذه الادلة صحة هذه العبارة انتهى كلام هورن بنصه وفصه وكله ادلة وبراهين على صحة هذه العبارة فأتى المعارض ومسح الترجمة ونسخها واقتضب عباراتها وعكس الكلام فانقلب النور ظلاماً وحول الحق الى الباطل كمادته ان الله لا يحب المبطلين الكاذبين

فبعض سخاف العقول توهموا من قول المسيح ولا انا ادينك انه تساهل وهو خلاف ذلك فان المسيح طاهر قدوس وانما كانت غايته ان يعلم الناس الاشتغال بعيوب انفسهم فانهم كانوا اكثر شروراً من هذه المرأة فانهم كانوا يأكلون مال اليتيم والارمل وكانت خطاياهم المسترة اقبح واشنع من خطيئة هذه المسكينة ونشأ عن هذا الوهم الباطل عدم قراءة هذه القصة وماذا كان يفعل المسيحيون لو ذكر في كتابهم مثل مسألة زينب امرأة زيد او غيرها من القبائح الاخرى التي تقدم ذكرها في القرآن

اما قوله وحكم نورتن بان هذه الآيات الحاقية قلنا ان كلامه هذا كذب محض فان الرجل قال في الجزء الاول صحيفة ٢٣١ ولا ارى وجهاً للارتباب في صحة هذه القصة فانها ذكرت بكيفية طبيعية بديعة عليها مسحة الصحة اه .

وقد رأى المحققون ان هذه العبارة هي موجودة في ثلث مائة نسخة من النسخ المكتوبة بالحرف الدارج بدون علامة او اشارة تدل على الارتباب فيها نعم لم توجد في اربع نسخ قديمة غير ان هذه النسخ هي ناقصة بعض اوراق ومنها الاوراق التي تشتمل على هذه القصة وغيرها وقال ابرونيموس الذي راجع الترجمة اللاتينية القديمة انها موجودة في نسخ كثيرة يونانية ولاينية وتوجد بينات داخلية على صحتها لا لزوم الى ذكرها فان في هذا القدر كفاية لمن يرغب في الهداية

علانية | قال الشاهد ٤١ ورد في مت ٦ : ١٨ قابوك الذي يرى في الخفاء يجازيك علانية قال آدم كلارك انها زائدة وان كرسباخ ووتستين وبنجل اسقطوها من المتن

قلنا من تأمل في اول هذا الاصحاح وجد ان المسيح تكلم على الصدقة

والصلوة والصوم فقال فمتى صنعت صدقة فلا تصوت قدامك بالبوق الى ان قال فلا تعرف شمالك ما تفعل يمينك ثم قال في آية ٤ لكي تكون صدقتك في الخفاء . فابوك الذي يرى في الخفاء هو يجازيك علانية ثم تكلم على الصلوة فقال بعد كلام كله غرر ودرر في آية ٦ ومتى صليت فادخل الى مخدعك واغلق بابك وصل الى ابيك الذي في الخفاء فابوك الذي يرى في الخفاء يجازيك علانية ثم تكلم على الصوم وقال بعد كلام كله غرر في آية ١٧ و ١٨ واما انت فمتى صنعت فادهن رأسك واغسل وجهك لكي لا تظهر للناس صائماً بل لا يبك الذي في الخفاء فابوك الذي يرى في الخفاء يجازيك علانية فترى من هنا ان الكلام كله جرى على وتيرة واحدة ونسق واحد بديع بحيث لو حذفت لفظة علانية من العبارة الثالثة لدلت عليها العبارتان السابقتان فسياق الكلام يستلزم وجودها لفظاً او تقديرآ ولا ننكر ان هذه اللفظة المذكورة في آية ١٨ لم تثبت في بعض النسخ ولكنها ثبتت في غيرها وسياق الكلام يدل عليها

الى التوبة [قال الشاهد ٤٢ و ٤٣ ورد في مر ٢ : ١٧ قال لهم يسوع لا يحتاج الاصحاء الى طبيب بل المرضى لم آت لادعو ابراراً بل خطاة الى التوبة وورد كذلك في مت ٩ : ١٣ قوله لاني لم آت لادعو ابراراً بل خطاة الى التوبة فنقل آدم كلارك بان بعضهم ذهب الى ان لفظة (الى التوبة) هي ملحقة

قلنا قد ثبتت هذه اللفظة في نسخ كثيرة معتبرة بل ايدها كثيرون من ائمة الدين المسيحيين فاثبتوها اورجينوس وباسيليوس وجيروم واوغسطين وامبروس وبرنابا وغيرهم فالمعترض اتبع كمادته القول الساقط السقيم وغض الطرف عن الرأي القويم وقد ذكر كلارك اسماء اولئك الافاضل الذين اجمعوا على اثبات هذه اللفظة وبصرف النظر عن ايراد هذه الينات الدالة على صحة قرأتها فان قرينة

الكلام تدل عليها فان المسيح اتى ليدعو الخطاة الى التوبة فلم يأت ليدعوهم الى فتح البلاد وتدويخ العباد وشن الغارات السمواء ولم يأت ليدعوهم الى الولاثم الفاخرة والتمتع بالماكل الشهية والشهوات الحيوانية كما فعل محمد بل اتى ليدعوهم الى التوبة ومما يؤيد ذلك ما ورد في انجيل لوقا ٥: ٣٢ فقال لم آت لأدعو ابرارا بل خطاة الى التوبة وبما ان المترض مسلم بصحة هذه العبارة الواردة في انجيل لوقا وكانت العبارتان الواردتان في انجيل متى وانجيل مرقس مثلها فتكونان صحيحتين

الصبغة التي قال الشاهد ٤٤ ورد في مت ٢٠: ٢٢ و ٢٣ فاجاب يسوع وقال لستما اصطبغ بها تعلمان ما تطلبان . تستطيعان ان تشربا الكاس التي سوف اشربها انا وان تصطبغا بالصبغة التي اصطبغ بها انا قالاهُ نستطيع فقال لهما اما كاسي فتشربانها وبالصبغة التي اصطبغ بها انا تصطبغان فتقوله وان تصطبغا بالصبغة التي اصطبغ بها الحاقى وكذا قوله وبالصبغة التي اصطبغ بها انا تصطبغان فاسقطهما كريسباخ من المتن وقال آدم كلارك لا يعلم بالقواعد التي قررها المحققون لتمييز العبارة الصحيحة عن الغير الصحيحة ان يكون هذان القولان جزئين من المتن انتهى كلامه المبهم

ومن طالع عبارة كلارك رأى ان القراءة المثبتة لهاتين العبارتين هي صحيحة نعم انه قال ان القواعد التي وضعها المحققون للقراءات الصحيحة من غيرها لا تدل على وجودها ولكنهم اثبتوها لوجودها في نسخ كثيرة وثانياً لان هذه العبارة هي مرادفة للعبارة التي قبلها وهي قوله تستطيعان ان تشربا الكاس التي سوف اشربها انا فانها مثل قوله وان تصطبغا بالصبغة التي اصطبغ بها والصبغة او العمد بين اليهود كان يصنع في البرد القارص بان يجعل الشخص الذي يراد عماده في الماء مدة فكان رمزاً الى الموت وليس الموت البسيط فقط بل تشير الى اقصى موت اما لفظة الكاس فكانت كناية عن المصائب والنوائب الخ فمن هنا ترى ان معنى

الكاس والصبغة هو واحد فهي تفسير بالمرادف وتقدم ما يشبه ذلك في القرآن وقد نبه آدم كلارك الذي ينقل عنه الاقوال السقيمة والآراء الوخيمة بان معنى العبارتين واحد

وقرر العلماء كما في كتب اللغة المعتبرة ان الكاس يستعار في جميع ضروب المكاره كقولهم سقاء كاساً من الذل وكاساً من الحب والفرقة والموت قال امية بن ابي الصلت وقيل هو لبعض الحرورية

من لم يمت عبطة يمت هرماً الموت كاس والمرء ذائقه

وقال ابو زيد وصبغة الله دينه ويقال اصله والصبغة الشريعة والخلافة وقيل هي كل ما تقرب به وفي القرآن صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة وهو مشتق من ذلك ومنه صبغ النصارى اولادهم في ماء لهم كالتطهير فيقولون هذا تطهير له كالحنونة ويقال صبغة الله دينه وفطرته الى آخره فالكاس التي شربها المسيح والصبغة التي اصطبغ بها هي الموت الذي احتمله على الصليب

ابن الانسان | قال الشاهد ٤٥ ورد في لوقا ٩ : ٥٥ و٥٦ فالتفت وانتهرهما وقال لستما تعلمان من اي روح انت لان ابن الانسان لم يات ليهلك انفس الناس بل ليخلص فمضوا الى قرية اخرى فقلوه لان ابن الانسان لم يات ليهلك انفس الناس بل ليخلص اسقطها كريسباخ

قلنا ان هذه العبارة ثابتة في نسخ قديمة معتبرة ولا يخفى انه من اصطلاحات الكتاب المقدس المرعية هو تسمية المسيح بابن الانسان بالنظر الى تجسده فالكاتب المقدس يفسر بعضه قال السيد في حاشيته على الكشف في الكلام على الفاتحة والقرآن يتعاضد بعضه ببعض وتناسب معانيه في المواد فكذلك نقول في الكتاب المقدس بل قال الرسول بولس نقرن الروحيات بالروحيات والغاية من تجسده هي خلاص الانسان وفدائه من الخطيئة ونتائجها

﴿ نتيجة ما تقدم ﴾

ثبت مما تقدم ان كتب الله منزها عن شوائب التحريف المعنوي واللفظي وان التوراة العبرية هي الاصل الواجب الرجوع اليه والتعويل عليه في اعمار الالباء المتقدمين وفي خلق الدنيا لانها اقدم كتاب في العالم ومنها ترجمت النسخ السامرية واليونانية وغيرها ولولاها لما عرف احد شيئاً عن اصل خلق العالم وان ما اورده المعترض من الشبه باطل فأوضحنا من القرآن ان الضمير يعود على اسم يفهم من سياق الكلام وان لم يذكر مثل قوله توارت بالحجاب واوضحنا صحة ما ورد في الكتاب المقدس من اسماء بعض الاعلام وان لفظة اسرائيل تطلق على كل يهودي من اي سبط كان واوضحنا جواز النقل بالمعنى وان العرب تدخل لا في اثناء كلامها وتلغي معناها وصحة بعض احصاء عدد بني اسرائيل ويهوذا المذكورة في التوراة وصحة بعض الاسماء الاعلام واوضحنا ان بني اسرائيل حافظوا ولا يزالون محافظين على كتب الله المنزلة بغاية العناية والحرص وان كتب الوحي مؤيدة بالمعجزات والنبوات وان خمسة اسفار موسى هي باقية كما نزلت على هذا النبي الجليل القدر وان الاسماء والحوادث الواردة فيها تؤيد صحتها وتقدم ايضاً ان الانجيل الشريف المشتمل على الاقوال الالهية باق على حاله لم يعتريه ادنى تغيير ولا تبديل ولا تحريف ولا تصحيف وان ما اورده من الاعتراضات عليها كاعتراضه على لفظة (ايضاً) او علانية او غير ذلك مما لا يلتفت اليه فاثبتنا صحة هذه الالفاظ الطفيفة بالادلة الداخلية والخارجية اما استشهاد بعض اقوال المسيحيين الضعيفة والاراء السقيمة فنقول يوجد في كل امة وطائفة من يقول القول الصحيح ويقول المذهب الفاسد فانه من ذا الذي ما ساء قط ومن له

الحسنى فقط فالانسان ضعيف في رأيه وقوله وها نضرب مثلاً يوضح قولنا
فنقول ان العلماء المتقدمين كانوا يعتقدون بان الشمس متحركة والارض ثابتة
وبنوا كتبهم العلمية على هذا الغلط المبين بحيث لو شذ احد عن رأيهم
او مذهبهم اصبح عرضة لتهكمهم وازدراءهم به واحتقارهم له بل ربما اضطهدوه
وساقوه الى السجن ولكن اتضح فساد هذا الرأي بالاكتشافات الجديدة
المبنية على الحقائق اليقينية السديدة فثبت ان الارض متحركة وانها كوكب
من الكواكب السيارة وان الشمس هي مركز هذه الكواكب غير ان محمداً
سار على المذهب القديم وظن ان الارض هي ثابتة وانها هي مركز الكواكب
وعلى كل حال فالانسان محل الخطأ والسهو والنسيان والمولى سبحانه وتعالى هو
المنزه وحده عن الخطأ وكذلك كلامة العزيز فالكتب المقدسة هي اشبه بالشمس
فالناس الذين ابدوا اقوالاً سقيمة عن الكتب المقدسة هم اشبه بالذين ابدوا
الاراء السقيمة عن الشمس فاراؤهم هذه لا تخل بحقيقة الشمس ولا ترزعها
عن موقعها وعن اداء وظيفتها ولا تحط بمقامها فالكتاب المقدس باق على
سلامته وصحته لا يضره قول باطل ولا يعبث به وهم عاطل وجميع الاكتشافات
التاريخية والجيولوجية والطبيعية والفلكية زادت ثبوتاً وتأيداً وقد نسخت الاراء
الجديدة والتحقيقات الدقيقة التي توصل اليها العلماء كثيراً من الاراء التي كانت
مبنية على الظن والتخمين ولا يخفى ان المعارض اورد كل رأي سقيم وقول باطل
قديم وما دري ان الدنيا في تقدم فكل سنة تظهر حقائق جمة بل انكشفت
بالابحاث الجديدة امور مهمة وكلما تقدم الانسان خطوة ظهر له جهله وضعفه
وتأكد ان قول الله هو الحق اليقين لا يشوبه الباطل مطلقاً ولو كان آدم كلارك

او غيره من الجليل الماضي في هذا العصر لا قلعوا عن كثير من ارائهم الساقطة
ومع ذلك لا ننكر ان في الكتاب المقدس بعض قراآت ولكنها طفيفة بالنسبة
الى قراآت القرآن وها نوضح بعض ما ورد في القرآن فنقول

﴿ الفصل الثامن ﴾

(في اختلافات قراآت القرآن)

اختلفت علماء المسلمين في (بسم الله الرحمن الرحيم) فقال قراء المدينة
والبصرة والشام وفقهاؤها ان البسملة ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها
من السور قال السيد في حاشيته على الكشف اجعت الامة على ان التسمية
في سورة النمل بعض آية منها فهي من القرآن قطعاً واختلفوا في التسمية في اوائل
السور فذهب ابن مسعود ومالك وابو حنيفة واتباعه الى انها ليست من القرآن
ولذلك لا يجهر بها عندهم في الصلاة فتكون في القرآن مائة وثلاث عشرة آية
زائدة اما قراء مكة والكوفة وفقهاؤها فذهبوا الى انها آية ولذلك يجهرون بها قال
ابن عباس من تركها فقد ترك مائة واربع عشرة آية من القرآن فمن هنا ترى
ان ائمة المسلمين مختلفون في اول عبارة في قرآنهم والاولى ان يحذفوها لانها
ليست من القرآن ولكنهم زادوا فيه مائة واربع عشرة آية حسب قول ابن عباس
(٢) ورد في الفاتحة عدد ٣ قوله مالك يوم الدين فقريء ملك يوم الدين ومالك
وملك بتحقيق اللام وقرأ ابو حنيفة ملك يوم الدين بلفظ الفعل ونصب اليوم
وقرأ ابو هريرة مالك بالنصب وقرأ غيره ملك وهو نصب على المدح ومنهم من
قرأ مالك بالرفع وملك هو الاختيار لانه قراءة اهل الحرمين وعلى كل حال فهي

قراءت مختلفة فالاسم ليس كالفعل والمرفوع ليس كالمضروب (٣) ورد في سورة الفاتحة عدد ٤ قوله ايك فقرئت ايك بتخفيف الياء واياك بفتح الهمزة والتشديد وهياك بقلب الهمزة هاء ولا يخفى المعترض انه اورد بعض اسماء الاعلام ويكاد ان لا يوجد في احرفها ادنى اختلاف ومع ذلك اخذ يصيح ويقول ان هذا غير ذاك من تعته فماذا يقول في اختلاف القراءات هذه فاذا كان يفتقر لها مع انها اركان معتبرة من الكلام فلماذا لا يفتقر لبعض الاعلام ويقول انها لغات ايضاً (٤) ورد في عدد ٥ قوله اهدنا الصراط فقرأ عبدالله ارشدنا اما كتابة الصراط فتارة يكتبونها بالصاد واخرى بالسين (٥) ورد في عدد ٦ صراط الذين انعمت عليهم فقرأ ابن مسعود صراط من انعمت عليهم (٦) ورد في عدد ٧ قوله غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقرأ عمر وعلي وغير الضالين وقرأ ايوب السخيتاني ولا الضالين (٧) ورد في آخر سورة الفاتحة لفظة آمين فقال علماء المسلمين ليست من القرآن وفاقاً ولذا قال ابو حنيفة الواجب عدم الجهر بها (٨) نقل عن عثمان ان عكرمة لما عرض عليه المصحف وجد فيه حروفاً من اللحن فقال لا تغيروها فان العرب ستقيمها بالسنتها فلو كان الكاتب من ثقيف والممثل من هذيل لم يوجد فيه هذه الحروف يعني ان كتابة بعض حروف القرآن كتبت على خلاف قياس الخط فلا عجب اذا وجدت فيه بعض اغلاط نحوية فانه اذا كتب على غير قياس الكتابة فلا بد ان يطرأ عليه الغلط في كتابته وقراءته وهذا اعتراف من جامع القرآن بوجود اغلاط فيه (٩) ورد في سورة البقرة ٢: ١ ذلك الكتاب لا ريب فيه فقرأ ابو الشعثاء لا ريب فيه بالرفع والفرق بينها وبين المشهورة ان المشهورة توجب الاستغراق وهذه تجوزه والوقف على فيه هو المشهور وعن

نافع وعاصم انهما وقفا على لا ريب (١٠) ورد في عدد ٣ والذين يؤمنون بما
 أنزل اليك وما أنزل من قبلك فقرأ يزيد بن قطيب هذه العبارة على لفظ ما
 سمي فاعله وقوله يوقنون قرأها ابو حية النميري يوقنون بقلب الواو همزة (١١)
 ورد في عدد ٥ ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم فكري بتخفيف
 الهمزتين والتخفيف اعرب واكثر وتخفيف الثانية بين بين وبتوسيط الف
 بينهما محقتين وبتوسيطها والثانية بين بين وب حذف حرف الاستفهام وب حذفه
 والقاء حركته على الساكن قبله (١٢) ورد في عدد ٦ قوله ختم الله على قلوبهم
 وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فقرأ ابن ابي عبله وعلى اسماعهم وقري غشاوة
 بالكسر والنصب وغشاوة بالضم والرفع وغشاوة بالفتح والنصب وغشوة بالكسر
 والرفع وغشوة بالفتح والرفع والنصب وعشاوة بالعين غير المعجمة والرفع من
 المشا (١٣) ورد في عدد ٨ قوله يخادعون الله قرأ ابو حيوه يخدعون وقوله وما
 يخادعون الا انفسهم قري وما يخدعون ويخدعون من خدع ويخدعون بفتح
 الياء بمعنى يخدعون ويخدعون ويخدعون على لفظ ما لم يسم فاعله (١٤) ورد
 في عدد ٩ قوله ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون قري يكذبون من كذبه الذي
 هو نقيض صدقه (١٥) ورد عدد ١٣ واذا لقوا الذين آمنوا الخ قرأ ابو حنيفة
 واذا لا قوا (١٦) ورد في عدد ١٤ ويمدحهم في طغيانهم قرأ ابن كثير وابن محيصن
 ويمدحهم وقرأ نافع واخوانهم يمدونهم وقرأ زيد بن علي في طغيانهم بالكسر (١٧)
 ورد في عدد ١٥ فما ربحت تجارتهم فقرأ ابن ابي عبله تجارتهم (١٨) ورد في
 عدد ١٦ قوله فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات فقرأ
 ابو عبله ضاءت وقرأ اليماني اذهب الله وقرأ الحسن ظلمات بسكون اللام وقرأ

اليمني في ظلمة على التوحيد (١٩) ورد في عدد ١٨ او كصيب من السماء فقرأ صائب (٢٠) ورد في عدد ١٩ يكاد البرق يخطف ابصارهم فقرأ مجاهد يخطف بكسر الطاء والفتح افصح واعلى وعن ابي مسعود يخطف وعن الحسن يخطف واصله يخطف وعنه يخطف بكسرهما على اتباع الياء الخاء وعن زيد بن علي يخطف من خطف وعن ابي يخطف من قوله ويتخطف الناس من حولهم وقوله فلما اضاء لهم قرى ضاء وقوله واظلم فقرأ يزيد بن قطيب اظلم على ما لم يسم فاعله وقوله لذهب بسمعهم وابصارهم فقرأ ابن ابي عتبة لاذهب باسمعهم بزيادة الباء (٢١) ورد في عدد ١٩ الذي خلقكم والذين من قبلكم فقرأ ابو السميعة وخلق من قبلكم وفي قراءة زيد بن علي والذين من قبلكم قال علماء المسلمين وهي قراءة مشككة ووجهها على اشكالها ان يقال اقحم الموصول الثاني بين الاول وصلته تأكيداً (٢٢) ورد في عدد ٢٠ الذي جعل لكم الارض فراشاً فأخرج به من الثمرات فقرأ يزيد الشامي بساطاً وقرأ طلحة مهاداً وقرأ محمد بن السميعة من الثمرة على التوحيد (٢٣) ورد في عدد ٢٠ ايضاً قوله فلا تجعلوا لله انداداً فقرأ محمد بن السميعة فلا تجعلوا لله ندأ (٢٤) ورد في عدد ٢١ وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فقرأ علي عبادنا والمراد محمد وامته (٢٥) ورد في عدد ٢٢ قوله اعدت للكافرين فقرأ عبد الله اعدت من العتاد بمعنى العدة (٢٦) ورد في عدد ٢٣ وبشر الذين آمنوا فقرأ زيد بن علي وبشر على لفظ المبني للمفعول عطفاً على اعدت (٢٧) ورد في عدد ٢٣ قوله ولهم فيها ازواج مطهرة فقرأ زيد بن علي مطهرات وقرأ عبيد بن عمير مطهرة بمعنى متطهرة (٢٨) ورد في عدد ٢٤ قوله ان الله لا يستحي فقرأ ابن كثير في رواية شبل يستحي بياء واحدة

(٢٩) ورد في عدد ٢٤ قوله يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين وقرأ زيد بن علي يضل به كثير وكذلك وما يضل به إلا الفاسقون وورد في عدد ٢٦ ثم اليه ترجعون فقرأ يعقوب ترجعون بفتح الياء في جميع القرآن (٣٠) ورد في عدد ٢٨ واني جاعل في الارض خليفة فقرأ خليفة بالقاف ويسفك الوارد في هذا العدد قرأ يسفك بضم الفاء ويسفك ويسفك من اسفك وسفك (٣١) ورد في عدد ٢٩ وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقري وعلم آدم على البناء للمفعول وقرأ عبد الله عرضهم وقرأ ابي عرضها (٣٢) ورد في عدد ٣١ قال يا آدم انبئهم فقري انبئهم بقلب الهمزة ياء وانبئهم بحذفها والهاء مكسورة فيها (٣٣) ورد في عدد ٣٣ ولا تقربا هذه الشجرة فقري بكسر التاء وهذي بالياء والشجرة بكسر الشين (٣٤) ورد في ٣٤ فازلحما الشيطان عنها فقري فازلحما وقرأ عبد الله فوسوس لهما الشيطان عنها (٣٥) ورد في عدد ٣٦ فمن تبع هداي فلا خوف عليهم فقري هدي على لغة هذيل ولا خوف بالفتح (٣٦) ورد في عدد ٣٨ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واوفوا بعهدي اوف بعهديكم فقري اسرائيل بحذف الياء واسرال بحذفها واسرايل بقلب الهمزة ياء وقوله اذكروا قرئ اذكروا والاصل اذكروا وقوله اوف قرئ اوف بالتشديد (٣٧) ورد في عدد ٣٩ قوله ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق ولكن في مصحف ابن مسعود وتكتمون (٣٨) ورد في عدد ٤٣ الذين يظنون انهم ملاقود بهم ففي مصحف عبد الله بن مسعود يعلمون عوضاً عن يظنون (٣٩) ورد في عدد ٤٥ واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً فقري لا تجزي من اجزاء عنه اذا اغنى وقرأ ابرار السرار الغنوي لا تجزي نسمة عن نسمة شيئاً وقوله

ولا يقبل قرأ ابن كثير وابو عمرو ولا تقبل بالتاء (٤٠) ورد في عدد ٤٦ قوله
واذ نجيناكم فقرئ انجيناكم ونجيتكم وانجيتكم (٤١) ورد في عدد ٤٦ يذبحون
ابناءكم وقرأ الزهري يذبحون بالتخفيف وقرأ ابن مسعود يقتلون (٤٢) ورد في
٤٧ واذا فرقنا فقرئ فرقنا (٤٣) ورد في عدد ٤٨ واذا وعدنا موسى فقرئ ابن كثير
ونافع وعاصم وابن عامر وحمة والكسائي واعذنا (٤٤) ورد في عدد ٥٢ لنؤمن
حتى نرى الله جهرة قرئ جهرة بفتح الهاء وقوله فاخذتكم الصاعقة قرأ علي
فاخذتكم الصعقة (٤٥) ورد في عدد ٥٥ حطة فقرئ بالنصب وقوله نغفر لكم
قرأ نافع بالياء وابن عامر بها على البناء للمفعول الى اخره

فقرئ من هنا انه لا تكاد تخلو لفظة من القرآن من قراءة اما بتغيير
حركة او حرف او كلمة او جملة كما تقدم ولا يخفى ما يترتب على هذه القراءات
من الاحكام المختلفة المتباينة و (ثانياً) اننا اقتصرنا في ايراد اكثر من ٤٥
قراءة مختلفة من نحو ٥٥ عدد فقط وهي سورة البقرة واوردناها حسب
ترتيبها حتى لا يقال اننا تعمدا القراءات المختلفة جداً فاوردنا ما اوردناه حسب
ترتيبه والقرآن كله قراءات مختلفة و (ثالثاً) مع شهرة المعارض بالتعننت ومحاولته
طمس معالم الحق الا انه اتى بخمسة واربعين شاهداً مشفوعة بالاراء السقيمة
والاقوال الباطلة وهذا غاية ما وجده في كتب الله المقدسة اي كتب العهد القديم
وكتب العهد الجديد البالغ عددها نحو ستة وستين سفرًا على انه تقدم بالادلة
القاطعة والبراهين الساطعة فساد اعتراضاته واوضحنا عدم امانته في النقل وغضه
الطرف عن الادلة المثبتة فساد ما اورده من الاعتراضات ولو انصف لرأى ان
الخمس واربعين شاهداً التي اوردها لا تبلغ شيئاً ما ولكن التعننت يقلب الحق الى

الباطل و (رابعاً) ان الخمسة واربعين شاهداً التي اوردها هي مكررة فاورد جلها في الباب الذي ادعى انه يوم التناقض ثم اورد جلها في الباب الذي توهم انه اغلاط ثم اوردها في الباب الذي ادعى انه تحريف بالزيادة ثم اوردها في ابواب اخرى فكانت اعتراضاته مكررة ومع ذلك قد اوردناها واشرنا الى بطلانها و (خامساً) ظهر مما تقدم ان الفاتحة التي هي اول كتابهم فيها الزيادة فان اجلاء ائمة المسلمين ذهبوا الى ان البسمة ليست من القرآن بل هي زائدة فتبلغ الزيادة الناشئة عن هذه العبارة وحدها نحو مائة واربع عشرة آية كما قال ابن عباس الذي هو ترجمان القرآن وكذلك اجمع العلماء على ان لفظة آمين هي زائدة وغير ذلك مما ورد في الفاتحة من التغير والتبديل وهو معدود من القراءات عندهم وكتب الله منزهاً عن ذلك كما تقدم (سادساً) اننا لو اتينا بالمدرج في القرآن لكان شيئاً جسيماً فتقدم في صحيفة ٢٧٠ و ٢٧١ بان المسلمين زادوا في القرآن شيئاً على كتابهم على وجه التفسير كقراءة سعد بن ابي وقاص وله اخ او اخت من ام والاصل وله اخ او اخت كما في سورة النساء ٤ : ١٥ ومن ذلك ايضاً قراءة ابن عباس ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً من ربكم في مواسم الحج اخرجها البخاري ولا يخفى ان الاصل هو بدون كلمة في مواسم الحج فهي زائدة كما في (سورة البقرة ٢ : ١٩٤) ومن ذلك ايضاً قراءة ابن الزبير ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون بالله على ما اصابهم وهي في سورة آل عمران ٣ : ١٠٠ هكذا ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون فزادوا قوله ويستعينون بالله على ما اصابهم قال عمرو فما ادري اكانت قراءة ام فسر واخرج الحسن انه كان يقرأ وان منكم الا

واردها الورود الدخول قال الانباري قوله الورود الدخول تفسير من الحسن
لمعنى الورود وغلط فيه بعض الرواة فادخلوه في القرآن قال ابن الجزري في آخر
كلامه وربما كانوا يدخلون التفسير في القراءات ايضاحاً وبياناً وذهب بعضهم
الى ان بعض الصحابة كان يميز القراءة بالمعنى وافرد السيوطي للمدريج تأليفاً وقس
على ذلك احاديثهم فهذا هو حال كتابهم واحاديثهم التي بنوا عليها احكامهم والكتب
المقدسة اي التوراة والانجيل هي منزلة عن ذلك وانت تعرف ان الاعين واقفة
بالمرصاد لكل من زاد او نقص حرفاً واحداً فانهم احرص الناس على كتابهم
ولولا حرصهم الزائد هذا لما بقي مدة الوف من السنين على صحته وسلامته ففي
وقت الاضطهادات التي قاساها المسيحيون كان كتابهم معهم في مغاراتهم يتعبدون
بتلاوته اثناء الليل واطراف النهار فكان معهم في روحاتهم وغدواتهم وفي سفرهم
براً وبحراً وفي معابدهم ومساكنهم وبهذه الوسيلة حفظه الله سالماً من
شوائب التحريف والتبديل ولما اتى محمد اخذ ما اخذه منه وخط وخط وحض
على التمسك به

ومن الادلة الباهرة على سلامة الكتب المقدسة من شوائب التحريف هو ان
العلماء المحققين المشهورين بحرية البحث والتدقيق قابلوا نحو ستمائة وسبعين نسخة
من الاناجيل فرأوها بعد المراجعة والمقابلة مطابقة لبعضها بعضاً وهذه النسخ
كتبت في ممالك شتى وفي ازمدة مختلفة فكتبت من اجل الثالث الى ما شاء الله
ووجدت في بلاد قاصية وممالك شاسعة منفصلة عن بعضها بالبحار والجبال
فوجدت في اسيا وفي افريقيا وفي شعاء اوروبا وكانت النسخ مكتوبة بلغات
شتى وبصرف النظر عن ذلك قد اقمنا البرهان على انه يمكن جمع الكتب المقدسة

من استشهادات الائمة التي استشهدوا بها في مؤلفاتهم بالتمام والكمال بل وضع
 الاقدمون تفاسير عليها فوضع اورجينوس الذي كان في الجيل الثالث وكرسوستوم
 الذي كان في الجيل الرابع تفاسير على الكتب المنزلة الالهية مما يدل على رفعة
 منزلتها وعلى تداولها بين المسيحيين الاولين ولا شك ان الاربع بشارت الموجودة
 عندنا الآن كانت متداولة بين المسيحيين في سورية واسكندرية ورومة وقرطاجنة
 واسلامبول والموسكو وفي الشرق والغرب واذا قيل ان المسيحيين الاولين فعلوا
 كما فعل عثمان الذي احرق جميع نسخ القرآن وألف نسخة من النسخ التي كانت
 متداولة في عصره وارسل اربع نسخ منها الى البلاد الاسلامية قلنا لم يكن
 للمسيحيين الاولين رئيس يمثلون امره ويتهونون عن زجره بحيث اذا قال قولاً اذعنوا
 لحكمه كما كان يفعل عثمان ولم تكن الاسباب متوفرة لاجتماعهم حتى كانوا يتواطأون
 على امر ما نعم انهم عقدوا مجلساً ولكن كان ذلك في سنة ٣٢٠ بعد المسيح وكانت
 الديانة المسيحية منتشرة في انحاء الدنيا وكان المسيحيون يقاسون الاضطهاد الالم
 والعذاب العظيم فان (سيفيروس) ساءهم سوء العذاب في اوائل الجيل الثالث
 وكان يتعذر عليهم الاجتماع مع بعضهم بعضاً لتعذر المواصلات هذا فضلاً عن
 اختلاف لغاتهم فكانت لغة البمض يونانية ولغة غيرهم لاتينية ولغات الآخرين
 عربية وعبرية وغيرها من لغات الشرق وزد على هذا تباين مشاربهم ومذاهبهم
 فكان بعضهم ينظر الى الآخر بعين القلي والمقت وناهيك انه في الجيل الثاني
 قام اسقف رومة واظهر العداء للكنائس الشرقية فلا يتصور والحالة هذه انه كان
 يتيسر للمسيحيين ان يتواطأوا على تحريف كتابهم او يفعلوا بكتبهم كما فعل عثمان
 بالقرآن لعمرى انه لو تجارئ احد على ذلك لقام باقي المسيحيين وسلقوه بالسن

حداد وكانوا يقبحون فعله وينعون عليه عقله ويعيرونه ويمتزلون عنه فان الكتب المقدسة كانت منتشرة في العالم قاطبة

انتشار (من القضايا المسلمة التي لا تحتاج الى برهان هو ان الانجيل كانت الانجيل) منتشرة بين المسيحيين في الجيل الثاني وكان عدد النسخ المتداولة بينهم بالنسبة الى عددهم وكان عدد المسيحيين شيئاً يذكر بالنسبة الى عدد سكان مملكة رومة وقال (جيون) بلغ عدد سكان رومة في عصر انطونين مائة وعشرين مليون نفس وقال بلغ عدد الذين دخلوا تحت لواء الديانة المسيحية نحو جزء من عشرين من عدد سكان هذه المملكة هذا قبل انتشار الديانة المسيحية في عهد قسطنطين فاذا كان جزء من عشرين من سكان مملكة رومة مسيحيين في اواخر الجيل الثالث ثم دخل الناس بعيد ذلك في دين الله افواجاً افواجاً في عهد قسطنطين فيكون عددهم في اواخر الجيل الثاني نحو جزء من اربعين من عدد سكان مملكة رومة على اننا نقول اذا نظرنا الى ما قلناه (بليني) عن عددهم كان ذلك ليس بشي وبيان هذا انه في اواخر الجيل الاول لمسيحي ارسل لامبراطور طراجان بليني والياً على ولايتي بنطس وبشيه في ثناء ولايته وشي بعضهم في حق المسيحيين فارسل الى لامبراطور يستشيرهم فكتب يقول كتبت لاسترشد بنصيحتكم عن هذه القضية ولا سيما بالنظر الى عدد تدين قدمت فيهم "شكاوتي لانها قدمت في حق الكبير والصغير والرفيع والوضيع وذكر ولائي فان لو هذه العقيدة تمس في المدن فقط ولكن سرت عدوها في نواحي ولاريف وتقرى ويظهر لي انه يمكن ايقاف تيارها وقد حصل في خياكل نتي كدت ان تهجر صارت الناس يترددون عليها ثانية وتعمشت لاحتفالات مقدسة بعد بضعة مدة طويلة

وبيعت الذبائح بعد ان رغب الناس عن شرائها انتهى كلامه ومن المعلوم ان
 المسيحيين لم يكونوا في بنطس وبثنية اكثر عدداً مما كانوا عليه في اسيا الصغرى
 او في مقدونية او في بلاد اليونان واذا فرضنا انه كان يبلغ عددهم نحو جزء من
 اربعين او جزء من عشرين من عدد سكان رومة كان كلام بليني لا يخلو من
 المبالغة غير انه لا ينتظر وجود الفل والمبالغة في المحررات الرسمية لان غايتها
 عرض الحقائق وكشفها للامبراطور ولكن نورد دليلاً آخر على كثرة عدد
 المسيحيين فنقول قال ترتوليان في سنة ٢٠٠ مسيحية عن خضوع المسيحيين
 لاولياء الامور الذين اضطهدوهم ان امتثالهم هو نتيجة الصبر الذي يحضهم
 دينهم على الاعتصام بعروته قال مع اننا اكثر السكان عدداً الا اننا عايشون بالهدو
 والسكون والتواضع واشتهرنا باصلاح سيرتنا من الرذائل القديمة وقال ايضاً
 مخاطباً ولاية الامور في رومة اننا فقط من البارحة وملانا مدنكم وجزائرهم وقلاعهم
 ومدنكم الحرة ومجالسكم وجيوشكم وقصوركم ومشورتكم ولم نترك لكم سوى هياكلكم
 وعدد سكان جهة واحدة من المسيحيين قدر عدد جيوشكم ثم اوضح انقياد
 المسيحيين لاحكام وانهم لا يتأخرون عن الحرب ولا ينكصون عن الموت لان
 الديانة المسيحية تأمرنا بان نفضل احتمال الاذى والموت على ان تؤذي او تقتل الغير
 قال ومع اننا عزل عن السلاح وليس دأبنا اثارة الفتن ولكن لو انفصلنا عنكم لكنا
 نكافحكم بان تشعروا بما يحل عليكم من هذا الانفصال فاذا انفصلنا عنكم بان
 هاجرنا الى بلاد قاصية لكان يلصق بحكومتكم الحزبي والفساد بسبب خسارة
 هؤلاء الجماهير الجمّة فمجرد مهاجرتنا يكون كافياً في عقابكم ولا شك انه كان
 يعترىكم الجزع من وحدتكم فانه تصبح الدنيا موحشة كانه مات من فيها وكان

يتعين عليكم في هذه الحالة البحث على رعايا آخرين انتهى كلامه ومن هنا يعلم انه اذا قلنا ان عدد المسيحيين كان جزءاً من اربعين يكون اقل عن الحقيقة ولكن اذا فرضنا انه كان جزءاً من اربعين كان عددهم جزءاً من اربعين من مائة وعشرين مليون عدد سكان رومة يعني يكون عددهم ثلاثة ملايين وعليه فكان في الجيل الثاني ثلاثة ملايين من المسيحيين اقل ما يكون يتعبدون بتلاوة الانجيل وكل يدأب في اقتناء نسخة من الكتاب المشتمل على قواعد دينه وكان يتيسر لكل واحد اقتناء نسخة من الانجيل ومما يدل على ان المسيحيين كانوا يطالعون الانجيل قول اورجينوس مستشهداً بآية من الانجيل انه مكتوب ليس في كتب نادرة يطالعها اشخاص قليلون بل في الكتب المتداولة بين الناس وعلى هذا اذا فرضنا انه كان عند كل خمسين شخصاً نسخة من الانجيل كان عدد الانجيل المتداولة بين الثلاثة ملايين نفس نحو ستين الف نسخة

ومما يدل على تداول الانجيل بين المسيحيين هو انه لما ظهر تاشيان ونشر رسالة تشتمل على بدع باطلة قال الاسقف ثيودورت من الجيل الخامس بانه وجد نحو مائتي نسخة من هذه الكتب الباطلة فحث الناس على رفضها واستعوضها بنسخ من الانجيل وهذا يدل على تداول الانجيل واذا قلنا انه كان يوجد منه في الجيل الثاني نحو ستين الف نسخة لما كان ذلك عدداً جسيماً بل هو اقل من القليل وقد ورد في سفر اعمال الرسل ١٩: ١٩ بان الذين اهتموا الى الديانة المسيحية في افسس وفي الجهات المجاورة لها جمعوا كتب السحر التي كانوا يستعملونها واحرقوها امام الجميع وحسبوا اثمانها فوجدوها خمسين الفاً من الفضة وهذا المبلغ يساوي ٨٨٥ جنيهاً انكليزياً فان كتب السحر تكون غالية الثمن ولا نظن ان هذه الكتب

التي احرقت كانت كل ما عندهم فنستنتج من هذا بان عدد نسخ الانجيل التي كانت متداولة بين المسيحيين في اواخر الجيل الثاني كان يزيد على الستين الف نسخة فاذا فرضنا بان احداً حرف شيئاً من هذه النسخ لا بد ان يطرأ عليها الاختلاف ويتعذر موافقتها لبعضها بعضاً ولكن نقول ان هذه النسخ التي كانت منشورة في انحاء الدنيا وجدت مطابقة لبعضها بعضاً ولا يوجد فيها ادنى اختلاف وزد على هذا ان المسيحيين كانوا يعتبرون كتبهم المقدسة اعتباراً دينياً فكانوا يمتدنون وما زالوا يمتدنون بان كتابهم هو تنزيل الحكيم العليم الواجب سماع قوله وامره والانتهاى عن زجره وقد حضهم الله على المحافظة على هذه الكتب حتى على صورة التعليم كما قال الرسول يعني يحافظون على صورة الفاظ التعليم فهل يتصور ان يخالفوا امر خالقهم مع انه لا يعود عليهم من ذلك ادنى فائدة ولا عائدة لا يظن عاقل ذلك فثبت اذن من هذه الملحوظات ان الكتب المقدسة بقيت على حالها منزهة عن شوائب التحريف وان التوراة والانجيل المتداولة بين المسيحيين هي تنزيل الحكيم العليم بالبينات والنبوات والمعجزات ولم يوفق القرآن ولا غيره من اي كتاب كان في الدنيا لمثل هذه الادلة التي وفق لها الكتاب المقدس ودلت على سلامته وصحته وقد بقي نحو الوف من السنين وعليه الحراس والحفاظ والمتعبدون بتلاوته ونحتم كلامنا قائلين ان المتعين على كل واحد تحت البسيطة ان يطالع هذه الكتب بمجد وعزم فانها كتب رب العالمين الذي يريد ان الجميع الى الخلاص يقبلون وبنعمة الفداء المعجيب يتمتعون

(تم الجزء الثالث وان شاء الله يليه الجزء الرابع)

14 April 1941

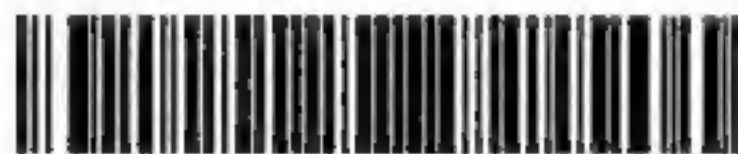
הספריה הלאומית

S 28 C 26684

كتاب الهداية

Vol. 3

C.1



2007475-30

